

4413

قل الروح من امر ربي وما أوتيتهم من العلم الا قليلا

كتاب الروح

في الكلام على ارواح الاموات والاحياء بالادلة
من الكتاب والسنة والاثار واقوال العلماء
الاخبار لشيخ الاسلام شمس الدين ابي عبد الله
محمد الشهير بابن قيم الجوزية الحنبلي
الدمشقي المتوفى سنة (١٤٥١ هـ)
قدس الله روحه
خريجه



الطبعة الاولى

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائن بمحروسة
حيدرآباد الدكن مرها الله الى اقصي الزمن
سنة (١٣١٨) هجرية

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المتصف بصفات الكمال * المنعوت بنعوت الجلال * الذي
علم ما كان وما يكون وما هو كائن في الحال والمآل * وحكم بالموت على كل
ذي روح من مخلوقاته * وساوى فيه بين الملك والمملوك والغني
والفقير والشريف والضعيف والعاصي والمطيع من سكان ارضه
وسمواته * فهو اول عدل الاخرة بين برياته * قبض روح هذا بعدما
عمر الدنيا وزخرف البناء وتوطنها وليست لحيـ وطناء * وقبض روح
الآخر الذي اجتهد في اصلاح آخرته وجعل الدنيا لجة واتخذ صالح
الاعمال فيها سفرا * فشتان ما بين خروج الروح حين من الجسد من هذه
لها السعادة والمنا * وتلك لها الخيبة والشقاوة والعناء * هذه ترتع
في رياض الجنة وتاوى الى قناديل معلقة في العرش في لذة ونعيم *
وتلك محبوسة تعذب في نار الجحيم * واشهد ان لا اله الا الله وحده
لا شريك له * له تجب الى عبادته بنعمه والائمه * وابدا هم سبحانه وتعالى

باحسانه العميم وعطائه * فعباذ ابغزه جل جلاله ان يختم بالامساء وقد
 بدأنا بالاحسان * فله سبحانه الحمد والشكر والنعمة والفضل والخلق والابر
 والثناء الحسن الجميل والامتان * واشهد ان محمد اصلوات الله وسلامه
 عليه عبده ورسوله الطيب الروح والجسد * سيد ولد ادم وافضل
 من قام وركع وسجد * الذي انزل عليه في كتابه العزيز ومن اصدق
 من الله قبلا * ويستلونك عن الروح قل الروح من امر ربي وما اولئهم
 من العلم الا قليلا * وعلى آله وصحبه خير القرون الذين اهتدوا وما يبدلوا
 تبديلا * صلوة دائمة بدوام السموات والارض * الى ان يرث الله سبحانه
 وتعالى الارض ومن عليها للعساب والعرض * وسلم تسليما كثيرا * وبعد *
 فهذا كتاب عظيم النفع جليل القدر كثير الفائدة ما صنف مثله في معناه *
 فلا تكاد تجد ما انضمنه من بدائع الفوائد وفرائد القلائد في كتاب سواه *
 ويشتمل على جملة من المسائل تتضمن الكلام على ارواح الاموات والاحياء
 بالدلائل من الكتاب والسنة والاثار واقتوال العلماء الاخبار لا ادري اسئل
 مصنفه قدس الله روحه منها فاجاب * ام سئل عن البعض ولكن هو
 اطال الخطاب * فاني رأيت مجردا عن خطبة وسؤال اصلا مبتدأ
 فيه بقوله * اما المسئلة الاولى هل تعرف الاموات بزيارة الاحياء ام
 لا * فاحييت بعد استخارة الله سبحانه وتعالى ان افتحه بهذه الخطبة المباركة
 العظيمة * لكونه كتابا في ضمن مسائله التي تاملها وتشاهدها كل درة
 بتيمة * لينشرح صدر الناظر فيه * ولتقوى همته على النظر في بدائع فوائده

ودقائق معانيه * والله سبحانه وتعالى المستول المرجو الاجابة ان يعصمنا من
 الزيف والزلل * وان يوفقنا لصالح النية والقول والعمل * وان يرفع درجات
 مؤلفه في جنات النعيم * وان ينفع به الناظر فيه انه سميع عليم * انه على
 كل شيء قدير * وبالاجابة جدير * وهو حسبنا ونعم الوكيل * قال *
 الشيخ الامام العالم العامل ترجمان القران * ذو الفنون الحسان *
 شيخ الاسلام قدوة الانام اوجد الحفاظ * فارس المعاني والالفاظ *
 علامة العلماء وارث الانبياء عمدة المفسرين بقية المجتهدين
 شمس الدين ابو عبد الله محمد بن الشيخ الامام العالم العامل شرف الدين
 ابي بكر بن انشيخ الكبير ايوب بن سعد الشهير بابن قيم الجوزية الحنبلي
 الدمشقي قدس الله تعالى روحه ونور ضريحه * وجعل ابواب الجنان بين
 يديه مفتوحة * ولسائر علماء الاسلام * الجهادية النقاد الاعلام * امين
 وصلى الله على سيدنا محمد سيد الاولين والآخرين واله وصحبه اجمعين
 ❦ اما المسئلة الاولى وهي هل تعرف الاموات بزيارة الاحياء
 وسلامهم ام لا ❦

فقال ابن عبد البر ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما من مسلم
 يمر على قبر اخيه كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الا رد الله عليه روحه
 حتى يرد عليه السلام * فهذا نص في انه يعرفه بعينه ويرد عليه السلام
 وفي الصحيحين عنه صلى الله عليه وسلم من وجوه متعددة انه امر
 بقتل بدو رفاقوا في قلب ثم جاء حتى وقف عليهم وناداهم باسمائهم

❦ المسئلة الاولى في معرفة الاموات بزيارة الاحياء وسلامهم ❦

يا فلان ابن فلان ويا فلان ابن فلان هل وجدتم ما وعدكم ربكم حقاً فاني وجدت ما وعدني ربي حقاً فقال له عمر يا رسول الله ما تخاطب من اقوام قد جيفوا فقال والذي بعثني بالحق ما انتم باسمع لما اقول منهم ولكنهم لا يستطيعون جواباً • وثبت عنه صلى الله عليه وسلم ان الميت يسمع قرع نعال المشيعين له اذا انصرفوا عنه • وقد شرع النبي صلى الله عليه وسلم لأمته اذا سلموا على اهل القبور ان يسلموا عليهم سلام من يخاطبونه فيقول السلام عليكم دار قوم مؤمنين وهذا خطاب لمن يسمع ويعقل ولو لا ذلك لكان هذا الخطاب بمنزلة خطاب المردوم والجماد والسلف مجمعون على هذا وقد تواترت الآثار عنهم بان الميت يعرف بزيارة الحى له ويستبشر به قال ابو بكر عبد الله بن محمد بن عبيد بن ابي الدنيا في كتاب القبور باب معرفة الموتى بزيارة الاحياء ثنا محمد بن عون ثنا يحيى بن يمان عن عبد الله بن سمعان عن زيد بن اسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من رجل يزور قبر اخيه ويجلس عنده الا استانس به ورد عليه حتى يقوم • ثنا محمد بن قدامة الجوهري ثنا معن ابن عيسى القزاز اخبرنا هشام بن سعد ثنا زيد بن اسلم عن ابي هريرة رضى الله عنه قال اذا امر الرجل بقبر اخيه يعرفه فسلم عليه رد عليه السلام وعرفه واذا امر بتبر لا يعرفه فسلم عليه رد عليه السلام • ثنا محمد بن الحسين حدثني يحيى بن بسطام الاصفهاني مسموع حدثني

رجل من آل عاصم الجحدري قال رأيت عاصم الجحدري في منامي بعد موته بسنتين فقلت اليس قدمت قال بلى قلت فاين انت قال انا والله في روضة من رياض الجنة انا ونقر من اصحابي نجتمع كل ليلة جمعة وصبيحتها الى بكر بن عبد الله المزني فنلتقي اخباركم قال قلت اجسادكم ام ارواحكم قال هيات بليت الاجسام وانما تتلاقى الارواح قال قلت فهل تعلمون بزيارتنا اباكم قال نعم نعم به عشيبة الجمعة ويوم الجمعة كله ويوم السبت الى طلوع الشمس قال قلت فكيف ذلك دون الايام كلها قال لفضل يوم الجمعة وعظمته * وحدثنا محمد بن الحسين حدثني بكر بن محمد ثنا حسن القصاب قال كنت اغدوم مع محمد بن واسع في كل غداة سبت حتى ناتي الجبان فقف على القبور فنسلم عليهم وندعو لهم ثم ننصرف فقلت ذات يوم لو صيرت هذا اليوم يوم الاثنين ذال بلغني ان الموثي يعلمون بزوارهم يوم الجمعة ويوماقباهما ويوما بعد هاهنا حدثني محمد شاعبد العزيز بن ابان قال ثنا سفيان الثوري قال بلغني عن الضحاك انه قال من زار قبر يوم السبت قبل طلوع الشمس علم الميت بزيارته فليل له وكيف داك قال لمكان يوم الجمعة * حدثنا خالد بن خداس ثنا جعفر بن سلمان عن ابي التياح قال كان مطرف يفدونا اذا كان يوم الجمعة ادلج قال وسمعت ابا التياح يقول باقنا انه كان ينور له في سوطه فاقبل ليلة حتى اذا كان عند المقابر يقوم وهو على فرسه فرأى اهل القبور كل صاحب قبر جالس على قبره فقالوا هذا

مطرف ياتي الجمعة قلت و تعلمون عند كم يوم الجمعة قالوا نعم و نعلم
 ما يقول فيه الطير قلت وما يقولون قالوا يقولون سلام سلام • حدثني
 محمد بن الحسين حدثني يحيى بن ابي بكير حدثني الفضل بن موفق
 ابن خال سفيان بن عيينة قال لما مات ابي جرعت عليه جر عا شديدا
 فكنت آتي قبره في كل يوم ثم قصرت عن ذلك ماشاء الله ثم اتيت به
 يوم ما فينا انا جالس عند القبر غلبتني عينا في فتمت فرأيت كان قبر ابي
 قد انفرج و كانه قاعد في قبره متوشحا اكفانه عليه سمة المرقى قال
 فكأن بكيت لما رأيته قال يا بني ما ابطأ بك عني قلت و انك لتعلم بميئي
 قال ماجئت مرة الا علمتها وقد كنت ثاني فأتيت بك فاسرك و يسر
 من حولي بد عائك قال فكنت آتية بعد ذلك كثيرا • حدثني محمد
 حدثني يحيى بن بسطام حدثني عثمان بن سوادة الطفاوي قال
 وكانت امه من العابدات و كان يقال لها راهبة قال لما احتضرت
 رفعت راسها الى السماء فقالت يا ذخرى و ذخيرتى و من عليه
 اعتمادي في حياتي و بعد موتي لا تتخذني عند الموت ولا توحشني
 في قبري قال فماتت فكنت آتيا في كل جمعة فادعوا لها و استغفروا
 لها و لاهل القبور فرائها ذات يوم في منامي فقلت لها يا امه كيف
 انت قالت اي بني ان الموت لكربة شديدة و اني بحمد الله لنفي
 برزخ محمود ففترش فيه الریحان و نتوسد فيه السندس و الاستبرق
 الى يوم النشور فقلت لها انك حاجة قالت نعم قلت و ما هي قالت

لا تدع ما كنت تصنع من زيارتنا والدعاء لنا فاني لا بشر بمجيئك يوم
الجمعة اذا اقبلت من اهلك يقال لي ياراهبة هذا ابنك قد اقبل فاسر
ويسر بذلك من حولي من الاموات • حدثني محمد بن عبد العزيز
ابن سليمان ثنا بشر بن منصور قال لما كان زمن الطاعون كان رجل يختلف
الى الجبان فيشهد الصلوة على الجنائز فاذا امسى وقف على باب المقابر
فقال آتس الله وحشتكم ورحم غريبتكم وتجاوز عن مسيئكم وقبل
حسناتكم لا يزيد على هؤلاء الكلمات قال فامسيت ذات ليلة
وانصرفت الى اهلي ولم آت المقابر فادعوا كما كنت ادعو قال فيينا
انا فاقم اذ ابخلق كثير قد جاؤني فقلت ما اتم وما حاجتكم قالوا نحن
اهل المقابر قلت ما حاجتكم قالوا انك عودتنا منك هدية عند انصرافك
الى اهلك فقلت وما هي قالوا الدعوات التي كنت تدعويها قال قلت فاني
اعود لذلك قال فاتركتها بعد • حدثني محمد بن احمد بن سهل حدثني
رشدين بن سعد عن رجل عن يزيد بن ابي حبيب ان سليم بن عبيد مر
على مقبرة وهو حافن قد غلبه البول فقال له بعض اصحابه لو نزلت الى
هذه المقابر فبليت في بعض حفرة فبكي ثم قال سبحان الله والله اني لاستحيي
من الاموات كما استحيي من الاحياء • ولولا ان الميت يشعر بذلك لما استحيي
منه وابلغ من ذلك ان الميت يعلم بعمل الحي من اقاربه واخوانه قال عبد الله
ابن المبارك حدثني ثور بن يزيد عن ابراهيم عن ابي ايوب قال تعرض اعمال
الاحياء على الموتى فاذا رأوا حسنا فرحوا واسبشروا وان رأوا سوءا قالوا

اللهم راجع به وذكر ابن ابي الدنيا عن احمد بن ابي الخوارى قال حدثني
 محمد بن ابي قال دخل عباد بن عباد على ابراهيم بن صالح وهو على فلسطين
 فقال عظمي قال سمعك اصبحتك اصبحتك ان اعمال الاحياء تعرض على
 اقرار به الموقى فانظر ما تعرض على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من عملك فبكي ابراهيم حتى اخضل لحيته قال ابن ابي الدنيا وحدثني
 محمد بن الحسين حدثني خالد بن عمر والاموي حدثنا صدقة بن سليمان
 الجعفرى قال كانت لى شرة سمجة فأتى ابي فأنبت وندمت على
 ما فرطت قال ثم زالت اياما زلة فرأيت ابي فى المنام فقال اى بنى ما كان
 اشد فرحى بك وامالك تعرض علينا فنشبهها باعمال الصالحين فلما
 كانت هذه المرة استحييت لذلك حياء شديد افلاتخزني فمين حولى
 من الاموات قال فكنت اسمعه بعد ذلك يقول في دعائه فى السحر
 وكان جار الى بالكوفة اسألك اناة لارجعة فيها ولا حور يا مصلح
 الصالحين ويا هادى المضلين ويا ارحم الراحمين وهذا باب فيه آثار
 كثيرة عن الصحابة وكان بعض الانصار من اقارب عبد الله بن رواحة
 يقول اللهم انى اعوذ بك من عمل اخزى به عند عبد الله بن رواحة
 كان يقول ذلك بعد ان استشهد عبد الله ويكفى في هذا تسمية المسلم
 عليهم زائرا ولولا انهم يشعرون به لما صح تسميته زائرا فان المزور ان
 لم يعلم بزيارة من زاره لم يصح ان يقال زاره هذا هو المعقول من
 الزيارة عند جميع الامم وكذلك السلام عليهم ايضا فان السلام

على من لا يشعرو ولا يعلم بالمسلم محال وقد علم النبي صلى الله عليه وسلم
 أمته إذ أزاروا القبور أن يقولوا سلام عليكم أهل الديار من المؤمنين
 والمسلمين وأنا إن شاء الله بكم لاحقون يرحم الله المستقدمين منا ومنكم
 والمستأخرين نسأل الله لنا ولكم العافية • وهذا السلام والخطاب
 والنداء لموجود يسمع ويخاطب ويعقل ويردو أن لم يسمع المسلم
 الرد وإذا صلى الرجل قرياً منهم شاهدوه وعلموا أصلاته وغبطوه على
 ذلك • قال يزيد بن هارون أخبرنا سلمان التيمي عن أبي عثمان النهدي
 أن ابن ساس خرج في جنازة في يوم وعليه ثياب خفاف فاتته
 إلى قبر قال فصلت ركعتين ثم انكأ عليه فواقه أن قلبى ليقظان
 إذ سمعت صوتاً من القبر إليك عني لا تؤذني فأنكم قوم تعملون ولا تعلمون
 ونحن قوم نعلم ولا نعمل ولا نكفون لي مثل ركعتيك أحب إلي من
 كذا وكذا • فهذا قد علم باتكأ الرجل على القبر وبصلاته وقال ابن
 أبي الدنيا حدثني الحسين بن علي العجلي ثنا محمد بن الصلت ثنا اسمعيل بن
 عياش عن ثابت بن سليم ثنا أبو قلابة قال أقبلت من الشام إلى البصرة فنزلت
 منزلاً فتطهرت وصليت ركعتين بليل ثم وضعت رأسي على قبر فسمعت
 ثم انتهت فإذا صاحب القبر يشتكيني يقول قد أذيتني منذ الليلة ثم
 قال أنكم تعلمون ولا تعلمون ونحن نعلم ولا نقدر على العمل ثم قال الركعتان
 اللتان ركعتهما خير من الدنيا وما فيها ثم قال جزى الله أهل الديار خيراً
 اقرأهم من السلام فإنه يدخل علينا من دعائهم نور أمثال الجبال • وحدثني

الحسين المجلى ثنا عبد الله بن نمير ثنا مالك بن مغول عن منصور عن زيد
ابن وهب قال خرجت الى الجبانة جلست فيها فاذا رجل قد جاء الى
قبر فسواء ثم تحول اليّ جلّس قال فقلت له ما هذا القبر قال اخ لي فقلت
اخ لك فقال اخ لي في الله رأيت فيه فيما يرى النائم فقلت فلان عشت
الحمد لله رب العلمين قال قد قلتها لأن اقدر على ان اقولها احب الي
من الدنيا وما فيها ثم قال الم تر حيث كانوا يدفنون في فان فلانا قام فصلى
ركعتين لأن اكون اقدر على ان اصليهما احب الي من الدنيا وما فيها*
حدثني ابو بكر التيمي ثنا عبد الله بن صالح حدثني الليث بن سعد حدثني
حميد الطويل عن مطرف بن عبد الله الجرشى قال خرجنا الى الربيع
في زمانه فقلنا ندخل يوم الجمعة لشهودها وطريقنا على المقبرة قال
فدخلنا فرأيت جنازة في المقبرة فقلت لو اغتصمت شهود هذه
الجنازة فشهدتها قال فاعتزلت ناحية قريبا من قبر فركعت ركعتين خففتها
لم ارض اتقنهما ونعست فرأيت صاحب القبر يكلمني وقال ركعت
ركعتين لم ترض اتقنهما قلت قد كان ذلك قال تعملون ولا تعلمون
ولا نستطيع ان نعمل لأن اكون ركعت مثل ركعتك احب الي من
الدنيا يجذ اقبورها فقلت من ههنا فقال كلهم مسلم وكلهم قد اصاب
خير افقلت من ههنا افضل فاشار الى قبر فقلت في نفسي اللهم ربنا
اخرجه الي فأكمله قال فخرج من قبره فتى شاب فقلت انت افضل من
ههنا قال قد قالوا ذلك قلت فباي شيء نلت ذلك فوالله ما ارى لك ذلك

السن فاقول نلت ذلك بطول الحج والعمرة والجهاد في سبيل الله والعمل قال قد ابتليت بالمصائب فرزقت الصبر عليها فبذلك فضلتهم • وهذه المرائى وان لم تصح بمجرد الاثبات شل ذلك فهي على كثرتها وانها لا يحصيها الا الله قد نواطأت على هذا المعنى وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ارى رويكم قد نواطأت على انها في المشرا لا واخرى معنى ليلة القدر فاذا نواطأت روي المؤمنين على شيء كان كتواطى روايتهم له وكتواطى رايهم على استحسانه واستقباحه وماراه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن وماراؤه قبيحا فهو عند الله قبيح على ان لم تثبت هذا بمجرد الروايل بما ذكرناه من الحجج وغيرها وقد ثبت في الصحيح ان الميت يستانس بالمشيعين لجنائزته بعد دفنه فروى مسلم في صحيحه من حديث عبد الرحمن بن شماس المهرى قال حضر ناعمرو بن العاص وهو في سياق الموت فبكى طويلا وحول وجهه الى الجدار فجعل ابنه يقول ما يبكيك يا اباياه اما بشرك رسول الله صلى الله عليه وسلم بكذا فاقبل بوجهه فقال ان افضل ما نعت شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله واني كنت على اطباق ثلاث لقد رأيتني وما احدا شديدا بفضا رسول الله صلى الله عليه وسلم مني ولا احب الى ان اكون قد استمكنك منه فقتلته فلموت على تلك الحال لكنت من اهل النار فلما جعل الله الاسلام في قلبي لقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ابسط يدك فلا بايعك فبسط

يمينه قال فقبضت يدي قال فقال مالك يا عمرو قال قلت اردت ان
 اشترط قال تشترط ماذا قلت ان يغفر لي قال اما علمت ان الاسلام
 يهدم ما كان قبله وان الهجرة تهدم ما كان قبلها وان الحج يهدم ما كان
 قبله وما كان احب الي من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا اجل
 في عيني منه وما كنت اطيق ان املا عيني منه اجلاله ولو سئلت ان
 اصغه ما طقت لاني لم اكن املا عيني منه ولومت على تلك الحال لرجوت
 ان اكون من اهل الجنة ثم ولينا شيئا ما دري ما حالي فيها فاذا انامت
 فلا نصبحني نائحة ولا نار فاذا اذقنمو في فسوا علي التراب سنا ثم
 اقيموا حول قبري قدر ما تخرج زورو يقسم لهما حتى استانس بكم وانظروا ماذا
 اراجع به رسل ربي فدل على ان الميت يستانس بالخالصين عند قبره
 ويسر بهم وقد ذكر عن جماعة من السلف انهم اوصوا ان يقرأ عند قبورهم
 وقت الدفن قال عبد الحق يروي ان عبد الله بن عمر امر ان يقرأ عند قبره
 سورة البقرة ومن رأى ذلك العلي بن عبد الرحمن وكان الامام احمد
 ينكر ذلك اولا حيث لم يبلغه فيه الرثم رجع عن ذلك وقال الخلال
 في الجامع كتاب القراءة عند القبور اخبرنا العباس بن محمد الدوري
 شايبي بن معين ثنا مبشر الحلبي حدثني عبد الرحمن بن العلاء بن الحلاج
 عن ابيه قال قال ابي اذ انامت فضعتني في الحمد وقل بسم الله وعلى سنة
 رسول الله ومن علي التراب سنا وقرأ عند رأسى بفاتحة البقرة وخاتمتها
 فاني سمعت عبد الله بن عمر يقول ذلك قال عباس الدوري سألت

احمد بن حنبل قلت تحفظ في القراءة على القبر شيئا فقال لا وسألت يحيى
ابن معين فحدثني بهذا الحديث قال الحلال واخبرني الحسن بن احمد
الوراق ثني علي بن موسى الحداد وكان صدوقا قال كنت مع احمد بن
حنبل ومحمد بن قدامة الجوهري في جنازة فلما دفن الميت جلس رجل
ضريير يقرأ عند القبر فقال له احمد يا هذا ان القراءة عند القبر بدعة
فلما خرجنا من المقابر قال محمد بن قدامة لاحمد بن حنبل يا ابا عبد الله
ما تقول في مبشر الحلبي قال ثقة قال كُتبت عنه شيئا قال نعم قال فاخبرني
مبشر عن عبد الرحمن بن العلاء بن الحلاج عن ابيه انه اوصى اذا دفن
ان يقرأ عند راسه بفاتحة البقرة وخاتمتها وقال سمعت ابن عمر يوصي
بذلك فقال له احمد فارجم وقل للرجل يقرأ * وقال الحسن بن
الصباح الزعفراني سألت الشافعي عن القراءة عند القبر فقال لا بأس
به * وذكر الحلال عن الشعبي قال كانت الانصار اذا مات لهم الميت
اختلفوا الى قبره يقرءون عنده القرآن * قال واخبرني ابو يحيى الناقد
قال سمعت الحسن بن الجروي يقول مررت على قبر اخت لي فقرأت
عندها تبارك لما يذكرك فيها فجاءني رجل فقال اني رأيت اختك في المنام
تقول جزى الله ابا علي خيرا فقد انتضت بما قرأ * اخبرني الحسن بن
الهيثم قال سمعت ابا بكر بن الاطروش ابن بنت ابي نصر بن التمار يقول
كان رجل يجيئ الى قبره يوم الجمعة فيقرأ سورة يس فجاءني بعض ايامه
فقرأ سورة يس ثم قال اللهم ان كنت قسمت لهذه السورة ثوبا فاجعل له

في اهل هذه المقابر فلما كان في الجمعة التي تليها جاءت امرأة فقالت انت
 فلان ابن فلانة قال نعم قالت ان بتتالي ماتت فرائتها في النوم جالسة على
 شفير قبرها فقلت ما اجلسك هنا فقالت ان فلان ابن فلانة جاء الى
 قبر امه فقرأ سورة يس وجعل ثوابها لاهل المقابر فاصابنا من روح
 ذلك او غفر لنا او نحو ذلك * وفي النسائي وغيره من حديث
 معقل بن يسار المزني عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اقرءوا يس عند
 موتاكم * وهذا يحتمل ان يراد به قراءتها على المحتضر عند موته مثل
 قوله لقنوا موتاكم لا اله الا الله ويحتمل ان يراد به القراءة عند القبر
 والاول اظهر لوجوه * احدها انه نظير قوله لقنوا موتاكم لا اله الا الله
 * الثاني * انتفاع المحتضر بهذه السورة لما فيها من التوحيد والمعاد
 والبشرى بالجنة لاهل التوحيد وغبطة من مات عليه بقوله يابيت
 قومي يعلمون بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين * فتستبشر الروح
 بذلك فيحب لقاء الله فيحب لقاء الله لقائه فان هذه السورة قلب القرآن
 ولها خاصية عجيبة في قراءتها عند المنضر وقد ذكر ابو انفرج ابن
 الجوزي قال كنا عند شيخنا في الوقت عبد الاول وهو في السياق
 وكان اخر عهد نابه انه نظر الى السماء وضحك وقال يابيت قومي يعلمون
 بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين وقضى * الثالث * ان هذا عمل
 الناس وعادتهم قد يماوحد يثا يقرءون يس عند المحتضر * الرابع *
 ان الصباة لو فهموا من قوله صلى الله عليه وسلم اقرءوا يس عند موتاكم

قراءتها عند القبر لما اخلاوا به وكان ذلك امر معتاد مشهور ايّينهم
 * الخامس * ان انتفاعه باستماعها وحضور قلبه وذنه عند قراءتها
 في اخر عهده بالدينيا هو المقصود واما قراءتها عند قبره فانه
 لا يثاب على ذلك لان الثواب اما بالقراءة او بالاستماع وهو عمل
 وقد انقطع من الميت *

فصل

وقد ترجم الحافظ ابو محمد عبد الحق الاشيلي على هذا فقال ذكر
 ما جاء ان الموتى يستلون عن الاحياء ويعرفون اقوالهم واعمالهم ثم قال
 ذكر ابو عمر بن عبد البر من حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه
 وسلم ما من رجل يمر بقبر اخيه المؤمن كان يعرفه فيسلم عليه الا عرفه
 ورد عليه السلام ويروي هذا من حديث ابي هريرة مرفوعا قال
 فان لم يعرفه وسلم عليه رد عليه السلام قال ويروي من حديث
 عائشة رضي الله عنها انها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما من رجل يزور قبر اخيه فيجلس عنده الا استانس به حتى يقوم واحج
 الحافظ ابو محمد في هذا الباب بما رواه ابو داود في سننه من حديث
 ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من احد يسلم علي
 الا رد الله علي روحى حتى ارد عليه السلام قال وقال سليمان بن
 نعيم رأت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقلت يا رسول الله هؤلاء
 الذين ياتونك ويسلمون عليك انفقهم منهم قال نعم وارد عليهم *

فصل في ان الموتى يستلون عن الاحياء ويعرفون اقوالهم واعمالهم *

قال وكان صلى الله عليه وسلم يعلمهم ان يقولوا اذ ادخلوا المقابر السلام عليكم اهل الديار الحديث قال وهذا يدل على ان الميت يعرف سلام من بسلم عليه ودعاء من يدعوه قال ابو محمد وبذكر عن الفضل بن الموفق قال كنت آتي قبر ابي المرة بعد المرة فاكثر من ذلك فشهدت يوما جنازة في المقبرة التي دفن فيها فتعجبت لحاجتي ولم آت فلما كان من الليل رأيته في المنام فقال لي يا بني لم لا تأتيني قلت له يا ابت وانك لتعلم بي اذا آتيتك قال اي واه يا بني ما زال اطعم عليك حين اطعم من القنطرة حتى تصل الي وتقع عندى ثم تقوم فلا زال انظر اليك حتى تجوز القنطرة قال ابن ابي الدنيا حدثني ابراهيم بن بشار الكوفي قال حدثني الفضل بن الموفق فذكر القصة * وصح عن عمرو بن دينار انه قال ما من ميت يموت الا وهو يعلم ما يكون في اهله بعده وانهم ليفسلونه ويكفنوناه وانه لينظر اليهم * وصح عن مجاهد انه قال ان الرجل يبشر في قبره بصلاح ولده بعده *

❁ فصل ❁

وبدل على هذا ايضا ما جرى عليه عمل الناس قديما الى الآن من تلقين الميت في قبره ولولا انه يسمع ذلك ويتنفع به لم يكن فيه فائدة وكان عبثا * وقد سئل عنه الامام احمد رحمه الله فاستحسنه واحتج عليه بالعمل ويروى فيه حديث ضعيف ذكره الطبراني في معجمه من حديث ابي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مات احدكم فسويتم عليه

❁ فصل في الاستدلال على سماع الكوفي من اجراء العمل على تلقين الميت في القبر ❁

التراب فليقم احدكم على راس قبره ثم يقول يا فلان ابن فلانة فانه
 يسمع ولا يجيب ثم ليقول يا فلان ابن فلانة الثانية فانه يستوي قاعدا ثم
 ليقول يا فلان ابن فلانة يقول ارشدنا رحمكم الله ولكم لا تستمعون
 فيقول اذكر ما خرجت عليه من الدنيا شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا
 رسول الله وانك رضىت بالله ربنا وبالاسلام ديننا وبمحمد نبيا
 وبقران اماما فان منكر او تكبر ايتا آخر كل واحد منها ويقول انطلق بنا
 ما يقعد فاعند هذا وقد لقن حجة ويكون الله حجيجه دونها
 فقال رجل يا رسول الله فان لم يعرف امة قال ينسبه الى امة حواء *
 فهذا الحديث وان لم يثبت فاتصال العمل به في سائر الامصار
 والاعصار من غير انكار كاف في العمل به وما جرى الله سبحانه العادة
 قط بان امة طبقت مشارق الارض ومغاربها وهي اكل الامم عقولا
 وافرهم معارف تطبق على مخاطبة من لا يسمع ولا يعقل وتستحسن ذلك
 لا ينكره منها منكر بل سنة الاول للاخرو يقتدى فيه الاخر بالاول
 فلولا ان المخاطب يسمع والا كان ذلك بمنزلة الخطاب للتراب والحشب
 والحجر والمدوم وهذا وان استحسنه واحد فالعلماء قاطبة على
 استقباحه واستهجانهم وقد روى ابوداود في سننه باسناد لا باس به
 ان النبي صلى الله عليه وسلم حضر جنازة رجل فلما دفن قال سلوا لخيركم
 الشئيت فانه الان يسأل فاجبرانه يسأل حينئذ واذا كان يسأل فانه
 يسمع التلقين وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الميت يسمع قرع

نعالهم اذ اولوا منصرفين * وذكر عبد الحق عن بعض الصالحين قال
 مات اخ لي فرأيت في النوم فقلت يا اخي ما كان حالك حين وضعت
 في قبرك قال اتاني آت بشهاب من نار فلولان د اعياد عاني لهلكت *
 وقال شبيب بن شيبه او صتني امي عند موتها فقالت يا بني اذ اذفتني
 فقم عند قبري وقل يا ام شبيب قولي لا اله الا الله فلما د فنتها قمت عند
 قبرها فقلت يا ام شبيب قولي لا اله الا الله ثم انصرفت فلما كان من الليل
 رأيت في النوم فقالت يا بني كدت ان اهلك لو لولان تد ار كني لا اله
 الا الله فقد حفظت وصيتي يا بني * وذكر ابن ابي الدنيا عن تماضر بنت
 سهل امرأة ايوب بن عيينة قالت رأيت سفيان بن عيينة في النوم فقال
 جزى الله اخي ايوب عني خيرا فانه يزورني كثيرا وقد كان عندي اليوم
 فقال ايوب نعم حضرت الجبان اليوم فذهبت الى قبره * وصح عن
 حماد بن سلمة عن ثابت عن شهر بن حوشب ان الضعب بن جثامة
 وعوف بن مالك كانا متواخيين قال صعب لعوف اي اخي اينا
 مات قبل صاحبه فليترايا له قال او يكون ذلك قال نعم فمات صعب
 فراه عوف فيما يرى النائم كأنه قد اتاه قال قلت اي اخي قال نعم قلت
 ما فعل بك قال غفر لنا بعد المشائب قال ورأيت لمعة سوداء في صنقه
 قلت اي اخي ما هذا قال عشرة دنانير اسسلفتها من فلان اليهودي
 فنه في قرني فاعطوه اياها واعلم اي اخي انه لم يحدث في اهل حدث
 بعد موتي الا قد لحق بي خبره حتى هرة لنا ماتت منذ ايام واعلم ان

بنتي يموت الى ستة ايام فاستوصوا بها معروف فافلما أصبحت قلت ان في هذا
 لملما فأتيت اهله فقالوا امر حباب عوف اهكذا تصنعون بتركة اخوانكم
 لم تقر بنا منذ مات صعب قال فاعنلت بما يتل به الناس فنظرت الى
 القرن فائز لته فائثلت ما فيه فوجدت الصرة التي فيها الدنانير فبعثت
 بها الى اليهودي فقلت هل كان لك على صعب شيء قال رحم الله صعبا
 كان من خيار اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هي له قلت لتخبرني
 قال نعم اسلفته عشرة دنانير فنبذتها اليه قال هي والله باعياها قال قلت
 هذه واحدة قال فقلت هل حدث فيكم حدث بعدموت صعب قالوا
 نعم حدث فينا كذا حدث فينا كذا قال قلت اذكر و اقالوا نعم مرة ماتت
 منذ ايام فقلت هاتان اثنتان قلت اين ابنة اخي قالوا اقلب فأتيت بها
 فمستها فاذا هي مغمومة فقلت استوصوا بها معروف فافانث لسنة ايام
 وهذا من فقه عوف رحمه الله وكان من الصحابة حيث نفذ وصية الصعب
 ابن جثامة بعدموته وعلم صفة قوله بالقرائن التي اخبر بها من ان الدنانير
 عشرة وهي في القرن ثم سأل اليهودي فطابق قوله لما في الرواية
 فجزم عوف بصحة الامر فاعطى اليهودي الدنانير وهذا فقهه انما يليق
 بافقه الناس واعلمهم وهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولعل اكثر
 المتأخرين ينكرو ذلك ويقول كيف جاز لعوف ان ينقل الدنانير من
 تركة صعب وهي لا يتامه وورثته الى يهودي ببنام ونظيره هذا من
 الفقه الذي خصهم الله به دون الناس قصة ثابت بن قيس بن شماس

وقد ذكرها ابو عمر بن عبد البر وغيره قال ابو عمر اخبرنا عبد الوارث
 ابن سفيان ثنا قاسم بن اصف ثنا ابو الزباع روح بن الفرغ ثنا سعيد بن
 عفيرة وعبد العزيز بن يحيى المدني ثنا مالك بن انس عن ابن شهاب عن
 اسمعيل بن محمد بن ثابت الانصاري عن ثابت بن قيس بن شماس ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له يا ثابت اما ترضى ان نعيش حميدا
 وتقتل شهيدا او تدخل الجنة * قال مالك * فقتل ثابت بن قيس يوم
 اليمامة شهيدا * قال ابو عمر وروى هشام بن عمار عن صدقة بن
 خالد ثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر قال حدثني عطاء الخراساني قال
 حدثني ابنة ثابت بن قيس بن شماس قالت لما نزلت يا ايها الذين آمنوا
 لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي دخل ابو هاشمته واغلق عليه بابه ففقده
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وارسل اليه يسأله ما خبره قال انارجل
 شديد الصوت اخاف ان يكون قد حبط عملي قال لست منهم بل تعيش
 بخير وتموت بخير قال ثم انزل الله ان الله لا يحب كل مختال فخور فاغلق
 عليه بابه وطلق يكي ففقده رسول الله صلى الله عليه وسلم فارسل
 اليه فاخبره فقال يا رسول الله اني احب الجمال واحب ان اسود قومي
 فقال است منهم بل تعيش حميدا وتقتل شهيدا وتدخل الجنة قالت فلما كان
 يوم اليمامة خرج مع خالد بن الوليد الى مسيلة فلما التقوا وانكشفوا
 فقال ثابت وسلم مولى ابي حذيفة ما هكذا كنا نقابل مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ثم حفر كل واحد له حفرة فثبنا وقاتلنا حتى قتلنا وعلى

ثابت يومئذ درع له نفيسة فمربه رجل من المسلمين فاخذها فبينما رجل
من المسلمين قائم اذا اتاه ثابت في منامه فقال له او صبهك بوصية فايالك
ان تقول هذا حلم فنضيمه اني لما قتلت امس مربي رجل من المسلمين فاخذ
درعي ومنزله في اقصى الناس وعند خبائه فرس يستن في طوله وقد كفا
على الدرع برمة وفوق البرمة رحل فأت خالد اقره ان يحث الى درعي
فياخذها واذا قدمت المدينة على خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم
يعني ابا بكر الصديق فقل له ان علي من الدين كذا وكذا او فلان
من رقيق صديق وفلان فأتى الرجل خالد فاخبره فبعث الى الدرع فأتى
بها وحدث ابا بكر بروياه فاجاز وصيته قال ولا نعلم احدا اجيزت
وصيته بعد موته غير ثابت بن قيس رحمه الله انتهى ما ذكره ابو عمر فقد
اتفق خالد و ابو بكر الصديق والصحابة معه على العمل بهذه الرواية
وتففيذ الوصية بها والتزاع الدرع ممن هي في يدها وهذا مضمض الفقه
واذا كان ابو حنيفة واحمد ومالك يقبلون قول المدعي من الزوجين
ما يصلح له دون الاخر بقريئة صدقه فهذا اولى وكذلك ابو حنيفة
يقبل قول المدعي للمخاطب بوجوه الآجر الى جانبه وبما قد القمط
وقد شرع الله حد المرأة بايمان الزوج وقريئة تكون لما فان ذلك من
اظهر الادلة على صدق الزوج وابلغ من ذلك قتل المقسم عليه في القسامة
بايمان المدعين مع القرينة الظاهرة من اللوث وقد شرع الله سبحانه
قبول قول المدعين لتركة ميتهم اذا مات في السفر واوصى الى رجلين

من غير المسلمين فاطلع الورثة على خيانة الوصيين فانها يحلفان بالله ويستحقانه
 وتكون ايمانها اولى من ايمان الوصيين وهذا انزله الله سبحانه في اخر الامر
 في سورة المائدة وهي من اخر القرآن نزولا ولم يستفهمش وعمل بها
 الصابة بعده وهذا دليل على انه يقضى في الاموال باللوث واذا كان
 الدم يباح باللوث في القسامة فلان يقضى باللوث وهو انقراض الظاهرة
 في الاموال اولى واخرى وعلى هذا عمل ولاية العدل في استخراج
 السرقات من السراق حتى ان كثيرا ممن ينكر ذلك عليهم يستعين بهم اذا
 سرق ماله وقد حكى الله سبحانه عن الشاهد الذي شهد بين يوسف
 الصديق وامرأة العزيز انه حكم بالقرينة على صدق يوسف وكذب المرأة
 ولم ينكر الله سبحانه عليه ذلك بل حكاه عنه تقريره واخبر النبي صلى الله
 عليه وسلم عن نبي الله سليمان بن داود انه حكم بين امرأتين اللتين
 تداعيا الولد للصغرى بالقرينة التي ظهرت له لما قال اتنوني بالسكين
 اشق الولد ينكما فقال الكبرى نعم رخصت بذلك للناسي بفقد ابن
 صاحبها وقالت الاخرى لا تفعل هو ابنها فقضى به لما للشفقة والرحمة
 التي قامت بقلبها حتى سمحت به للاخرى وبقي حيا وتظرا اليه وهذا
 من احسن الاحكام واعدها وشريرة الاسلام تقر مثل هذا وتشهد
 بصحته وهل الحكم بالقامة والحق النسب بها للاعتداد على قرائن الشبه
 مع اشتباهها وخفائها غالبا والمقصود ان القرائن التي قامت في رويها
 عوف بن مالك وقصة ثابت بن قيس لا تقصر عن كثير من هذه

القرائن بل هي اقوى من مجرد وجوه الأجر ومعاقب القمط وصلاحيه المتاع للدعى دون الاخرى مسئله الزوجين والصائمين وهذا ظاهر لاخفاء به وفطر الناس وعقولهم تشهد بصحته وبالله التوفيق والمقصود جواب السائل وان الميت اذا عرف مثل هذه الجزئيات ونفاصلها فمعرفة بزيارة الحى له وسلامه عليه ودعائه له اولى واخرى *

المسئلة الثانية فى ان ارواح الموتى هل تتلاقى وتتزاور وتتذاكر

فصل * * * * * المسئلة الثانية وهى ان ارواح الموتى هل تتلاقى وتتزاور وتتذاكر ام لا * فى ايضا مسئله شريفة كبيرة القدر وجوابها ان الارواح قسمان ارواح معذبة وارواح منعمة فالمعذبة فى شغل بماهى فيه من العذاب عن التزاور والتلاقى والارواح المنعمة المرسله غير المحبوسة تتلاقى وتتزاور وتتذاكر ماكان منها فى الدنيا وما يكون من أهل الدنيا فيكون كل روح مع رفيقها الذى هو على مثل عملها وروح نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فى الرفيق الاعلى قال الله تعالى ومن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا وهذه المعية ثابتة فى الدنيا وفى دار البرزخ وفى دار الجزاء والمرأع من احب فى هذه الدور الثلاثة وروى جرير عن منصور عن ابي الضمى عن مسروق قال قال اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ما يبغى لانا نفارقتك فى الدنيا فاذا امت رفعت فوقنا فلم نرك فما نزل الله تعالى ومن يطع الله والرسول فاولئك

مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين
 وحسن اولئك رفيقا. وقال الشعبي جاء رجل من الانصار وهو
 يسكن الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما يبكيك يا فلان فقال يا نبي الله
 والله الذي لا اله الا هو لانت احب الي من اهل و مالي والله الذي
 لا اله الا هو لانت احب الي من نفسي وانا اذكرك انا واهلي فناخذ في
 كذا حتى اراك فذكرت موتك وموتى فعرفت اني لن اجامعك الا في
 الدنيا وانك ترفع في النبيين وعرفت اني ان دخلت الجنة كنت في منزل
 ادنى من منزلك فلم يرد النبي صلى الله عليه وسلم شيئا فانزل الله تعالى
 ومن بطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين
 والصدّيقين والشهداء والصالحين الى قوله وكفى بالله علما وقال تعالى
 يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي
 وادخلي جنتي . اي ادخلي في جملتهم وكوني معهم وهذا يقال
 للروح عند الموت وفي قصة الاسراء من حديث عبد الله بن مسعود قال
 لما سرى بالنبي صلى الله عليه وسلم لقي ابراهيم وموسى وعيسى صلوات الله
 وسلامه عليهم اجمعين فذاكروا الساعة فهدوا ابراهيم فسألوه عنها
 فلم يكن عنده منها علم ثم بموسى فلم يكن عنده منها علم حتى اجمعوا الحديث
 الى عيسى فقال عيسى عهد الله الي فيمادون وجبتا فذاكروا خروج الدجال
 قال فاهبط فاقتله ويرجع الى بلادهم فتستقبلهم يا جوج وما جوج وهم
 من كل حذب ينسلون فلا يرون بماء الا شربوه ولا يرون بشي الا فسدوه

فيجأرون الى الله تعالى فيدعوا الله فيميتهم فتجار الارض الى الله من
 ربحهم ويحأرون الي فادعوا ويرسل الله السماء بالماء فيحمل اجسامهم
 فيقذفها في البحر ثم ينسف الجبال وتمد الارض مد الاديم فعهد الله الي
 اذ كان كذلك فان الساعة من الناس كالحامل المتمدن لا يدري اهلها متى
 تقبأ هم بولادتها ليلها ونهار اذ كره الحاكم والبيقي وغيرها وهذا نص
 في تذاكر الارواح العلم وقد اخبر الله سبحانه وتعالى عن الشهداء
 بانهم احياء عند ربهم يرزقون وانهم يستبشرون بالدين لم يلحقوا بهم
 من خلفهم وانهم يستبشرون بنعمة من الله وفضل وهذا يدل على
 تلاقيهم من ثلاثة اوجه • احدها • انهم عند ربهم يرزقون واذا كانوا
 احياء فهم يتلاقون الثاني انهم انما استبشروا باخوانهم لقدومهم عليهم
 ولقائهم لهم • الثالث • ان لفظ يستبشرون يفيد في اللغة انهم يشربون بعضهم
 بعضهم يتباشرون وقد تواترت المراتي بذلك فمنها ما ذكره صالح
 ابن بشير قال رأيت عطاء السلمي في النوم بعد موته فقلت له يرحمك الله
 لقد كنت طويل الحزن في الدنيا فقال اما والله لقد اعقبني ذلك فرحاً طويلاً
 وسروراً انما فقلت في اي الدرجات انت قال مع الذين انعم الله
 عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين • وقال
 عبد الله بن المبارك رأيت سفيان الثوري في النوم فقلت له ما فعل الله
 بك قال لقيت محمد او حزه • وقال صخر بن راشد رأيت عبداً بن
 المبارك في النوم بعد موته فقلت اليس قدمت قال بلى قلت فما صنع الله

بك قال غفر لي مغفرة احاطت بكل ذنب قلت فسيفيان الثوري قال
 يخرج ذاك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصدّيقين والشهداء
 والصالحين وحسن اولئك رفيقا هو ذكر ابن ابي الدنيا من حديث حماد
 ابن زيد عن هشام بن حسان عن يقظة بنت راشد قالت كان مروان الملقب
 لي جارا وكان قاضيا مجتهدا قالت فمات فوجدت عليه وجدا شديدا قالت
 فرأيتني فيما يرى النائم قلت ابا عبد الله ما صنع بك ربك قال ادخلني الجنة
 قلت ثم ماذا اقال ثم رفعت الى اصحاب اليمين قلت ثم ماذا اقال ثم رفعت الى
 المقرئين قلت فمن رأيت من اخوانك قال رأيت الحسن وابن سبرين
 وميمون بن سياه قال حماد قال هشام بن حسان فحدثني ام عبد الله وكانت من
 خيار نساء اهل البصرة قالت رايت فيما يرى النائم كافي دخلت دار احسنة
 ثم دخلت بستانا فذكرت من حسنه ما شاء الله فاذا انا فيه برجل متكئ
 على سرير من ذهب وحوله الوصفاء بايديهم الاكاويب قالت فاني لم تحب
 من حسن ما اري اذ قبل هذا مروان الملقب اقبل فوثب فاستوى جالس على
 سريره قالت واستيقظت من منامي فاذا جنازة مروان قد مربها على بابي
 تلك الساعة وقد جاءت سنة صريحة بتلاقي الارواح وتعارفها قال ابن
 ابي الدنيا حدثني محمد بن عبد الله بن بزيع اخبرني فضيل بن سليمان النخعي
 حدثني يحيى بن عبد الرحمن بن ابي ليبة عن جده قال لما مات بشر بن البراء
 ابن معرور وجدت عليه ام بشر وجدا شديدا فقالت يا رسول الله انه
 لا يزال الهالك يهلك من بني سلة فهل تتعارف الموتى فارسل الى بشر

بالسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم والذي نفسي بيده يام
 بشرانهم ليتماعرفون كما تعارف الطير في رؤس الشجر وكان لا يهلك هالك
 من بني سلة الا جاءته ام بشر فقالت يا فلان عليك السلام فيقول وعليك
 فتقول اقرأ على بشر السلام وذكروا ابن ابي الديان من حديث سفيان عن
 عمرو بن دينار عن عبيد بن عمير قال اهل القبور يتكفون الاخبار فاذا
 اتاه الميت قالوا ما فعل فلان فيقول صالح ما فعل فلان يقول صالح ما فعل
 فلان فيقول الم ياتكم ام اقدم عليكم فيقولون لا فيقول اتاه وانا اليه
 راجعون سلك به غير سبلنا وقال صالح المري بلفني ان الارواح ثلاث في
 عند الموت فتقول ارواح الموتى للروح التي تخرج اليهم كيف كان ما واكل
 وفي اي الجسد بن كنت في طيب ام خبيث ثم يكي حتى غلبه البكاء وقال
 عبيد بن عمير ايضا اذا مات الميت تلقته الارواح يستخبرونه كما
 يستخبر الراكب ما فعل فلان ما فعل فلان فاذا قال توفي ولم ياتهم قالوا ذهب
 به الى امه الهاوية وقال سعيد بن المسيب اذا مات الرجل استقبله ولده
 كما يستقبل الغائب وقال عبيد بن عمير لو اني آتس من لقاء من مات
 من اهل لافاني قدمت كذا وذكروا معاوية بن يحيى عن عبد الله بن سلة
 ان ابا هريرة السلمي حدثه ان ابا ايوب الانصاري حدثه ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال ان نفس المؤمن اذا قبضت تلقاها اهل الرحمة
 من عند الله كما يتلقى البشير في الدنيا فيقولون انظروا اخاكم حتى يستريح
 فانه كان في كرب شديد فيستلوه ماذا فعل فلان وماذا فعلت

فلانة وهل تزوجت فلانة فاذا سالوه عن رجل مات قبله قال انه
قد مات قبل قالوا اتاهه واتاليه راجعون ذهب به الى امه الهاوية
فبشت الام وبشت المرية وقد تقدم حديث يحيى بن سبطام حدثني
مسم بن عاصم قال رأيت عاصم الجعدي في منامي بعد موته يستبين
فقلت اليس قد مت قال بلى قلت واين قال اتاواؤه في روضة من
من رياض الجنة انا ونفر من اصحابي اجتمع كل ليلة جمعة وصيحتها
الى بكر بن عبدالله المزني فتلتني اخباركم قلت اجسامكم ام ارواحكم قال
هيئات بليت الاجسام وانما تتلاقى الارواح *

فصل واما المسئلة الثالثة وهي هل تلاقى ارواح

الاحياء وارواح الاموات *

فشواهد هذه المسئلة وادلتها اكثر من ان يحصيها الا الله تعالى والحس
والواقع من اعدل الشهود بها فتلتني ارواح الاحياء والاموات كما
تلتني ارواح الاحياء وقد قال تعالى انه يتوفى الانفس حين موتها
والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى
الى اجل مسمى ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون قال ابو عبد الله
ابن مندة ثنا احمد بن محمد بن ابراهيم ثنا عبد الله بن حسين
الحراشي ثنا جدي احمد بن شعيب ثنا موسى بن ايعين عن مطرف
عن جعفر بن ابي المنيرة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في هذه
الاية قال بلغني ان ارواح الاحياء والاموات تلتقي في المنام

المسئلة الثالثة هل تلاقى ارواح الاحياء والاموات

فإن شاء لئن بينهم فميسك الله ارواح الموتى ويرسل ارواح الاحياء الى اجسادها • وقال ابن ابي حاتم في تفسيره ثنا عبد الله بن سليمان ثنا الحسين ثنا عامر ثنا اسباط عن السدي في قوله تعالى واتي لم تمت في منامها قال يتوفاها في منامها فيلتي روح الحى وروح الميت فيتذاكران ويتمار فان قال فترجع روح الحى الى جسده في الدنيا الى بقية اجلها وترى روح الميت ان ترجع الى جسده فتجس • وهذا القولين في الاية وهوان المسكنة من توفيت وفاة الموت اولا والمرسلة من توفيت وفاة النوم والمعنى على هذا القول انه يتوفى نفس الميت فيسكها ولا يرسلها الى جسدها قبل يوم القيامة ويتوفى نفس النائم ثم يرسلها الى جسدها الى بقية اجلها فيتوفاها الوفاة الاخرى والقول الثانى في الاية ان المسكنة والمرسلة في الاية كلاهما توفي وفاة النوم فن استكمل اجلها امسكها عنده فلا يردها الى جسدها ومن لم تستكمل اجلها ردها الى جسدها لتستكملها واخبر شيخ الاسلام هذا القول وقال عليه يدل القرآن والسنة قال فانه سبحانه ذكر امساك التي قضى عليها الموت من هذه الانفس التي توفاها وفاة النوم واما التي توفاها حين موتها فتلك لم يصفها بامساك ولا بارسال بل هي قسم ثانى والذي يرجع هو القول الاول لانه سبحانه اخبر بوفاتين وفاة كبرى وهي وفاة الموت ووفاة صغرى وهي وفاة النوم وقسم الارواح قسمين قسم قضى عليها بالموت فامسكها عنده وهي التي توفاها وفاة الموت وقسمها بقية اجل فردها الى جسدها الى

استكمال اجلها و جعل سبحانه الامساك والارسال حكيمين للوفاتين المذكورتين اولاهذه ممسكة وهذه مرسله واخبارات التي لم تمت هي التي توفاهافي منامها فلو كان قد قسم وفاة النوم الى قسمين وفاة موت و وفاة نوم لم يزل والتي لم تمت في منامها فانها من حين قبضت ماتت وهو سبحانه قد اخبر انها لم تمت فكيف يقول بعد ذلك فيمسك التي قضى عليها الموت ولما نصر هذا القول ان يقول قوله فيمسك التي قضى عليها الموت بعد ان توفاهاو وفاة النوم فهو سبحانه توفاهها اولاهو وفاة نوم ثم قضى عليها الموت بعد ذلك والتحقيق ان الاية تتناول النومين فانه سبحانه ذكر وفاتين وفاة نوم و وفاة موت وذكر امساك المتوفاة وارسال الاخرى ومعلوم انه سبحانه يمسك كل نفس ميت سواء مات في النوم او في اليقظة ويرسل نفس من لم يميت فقوله ينفو في الانفس حين موتها يتناول من مات في اليقظة ومن مات في المنام وقد دل على التقاء ارواح الاحياء والاموات ان الحى يرى الميت في منامه فيستخبره ويخبره الميت بما لا يعلم الحى فيصادف خبره كما اخبرني الماضي والمستقبل و ربما اخبره بما لد فنه الميت في مكان لم يعلم به سواء و ربما اخبره بد ين عليه وذكر له شواهد و ادلته و ابلغ من هذا انه يخبر بما عمله من عمل لم يطلع عليه احد من العالمين و ابلغ من هذا انه يخبره انك تأتينا الى وقت كذا وكذا فيكون كما اخبر و ربما اخبره عن امور يقطع الحى انه لم يكن يعرفها غيره وقد ذكرنا قصة الصعب بن جثامة وقوله لموف بن مالك ما قال له

وذكر ناقصة ثابت بن قيس بن شماس واخباره لم يراه بدعه وما عليه
 من الدين وقصة صدقة بن سليمان الجعفي واخبار ابنه له بما عمل من بعده
 وقصة شبيب بن شيبة وبقول امه له بعد الموت جزاك الله خيرا حيث
 لقنها لاله الا الله وقصة الفضل بن الموفق مع ابنه واخباره اياه بعلمه
 بزيارته وقال سعيد بن المسيب التقى عبدا لله بن سلام وسلمان الفارسي
 فقال احدهما للاخر ان مت قبلي فالقني فاخبرني ما لقيت من ربك وان
 انامت قبلك لقيتك فاخبرتك فقال الاخرو هل تلتقي الا موات
 والاحياء قال نعم ارواحهم في الجنة تذهب حيث شاءت قال فمات
 فلان فلقبه في المام فقال توكل وابشر فلم ار مثل التوكل قط وقال
 العباس بن عبد المطلب كنت اشتغى ان ارى عمري في المام فمرايته
 الا عند قرب الحول فرأته يمسح العرق عن جبينه وهو يقول هذا وان
 فراضى ان كاد عرشي ليهطل لو لان لقيت رؤفا رحما ولما حضرت شريح
 ابن عابد التمام الوفاة دخل عليه غصيف بن الحارث وهو يجود بنفسه
 فقال يا ابا الحجاج ان قدرت على ان تأتي بعد الموت فتخبرنا بما ترى فافعل
 قال وكانت كلمة مقبولة في اهل الفقه قال فكثرت زمانا لا يراهم ثم رآه في
 منامه فقال له اليس قد مت قال بلى قال فكيف حالك قال تبعا وزر بنا عنا
 الذنوب فلم يملك منا الا الاخر اصقلت وما الاخر اص قال الذين يشار
 اليهم بالااصابع في الشيء وقال عبدا لله بن عمر بن عبد العزيز رأيت ابي في
 النوم بعد موته كأنه في حديقة فدفع الي تفاحات فاوالتني الولد فقلت اي

الاعمال وجدت افضل قال الاستغفار اى بنى * وراى سائلة بن عبد الملك عمر بن عبد العزيز بعد موته فقال يا امير المؤمنين ليت شعرى الى اى الحالات صرت بعد الموت قال يا سائلة هذا اوان فراغى والله ما استرحت الا الان قال قلت فاين انت يا امير المؤمنين قال مع ائمة الهدى في جنة عدن * وقال صالح البرادر ايت زرارة بن اوفى بعد موته فقلت رحمك الله ما ذاقيل لك وما ذاقلت فاعرض عنى قلت فما صنع الله بك قال تفضل علي بعبوده وكرمه قلت فابو العلاء بن يزيد اخو مطرف قال ذاك في الدرجات العلى قلت فاي الاعمال ابلغ فيما عندكم قال التوكل وقصر الامل * وقال مالك بن دينار ايت مسلم بن يسار بعد موته فسئلت عليه فلم يرد علي السلام فقلت ما يمنك ان ترد السلام قال انا ميت فكيف ارد عليك السلام فقلت له ما ذا القيت بعد الموت قال لقيت والله اهل الاوز لا زل عظاما شدا اذا قال قلت له فما كان بعد ذلك قال وما تراه يكون من الكريم قل من الحسنات وعفالات عن السيئات وضمننا التبعات قال ثم شق مالك شهقة خروفا عليها قال فلبث بعد ذلك اياما مريضاً ثم انصدع قلبه فمات * وقال سهيل اخو حزم رايت خالد بن دينار (١) بعد موته فقلت يا ابا يحيى ليت شعرى ما ذا قدمت به على الله قال قدمت بذنوب كثيرة مماها عنى حسن الظن بالله عز وجل ولما مات رجاء بن حيوة رآته امرأة عابدة فقالت يا ابا المقدم الى ما صرتم قال الى خير ولكن فزعنا بعدكم نزعاً ظننا ان القيامة قد قامت

قالت قلت ومم ذلك قال دخل الجراح واصحابه الجنة بانقالمهم حتى
 ازدحموا اهل بابها وقال جميل بن مرة كان موري العجلي لي اخا وصديقا
 فقلت له ذات يوم اينامات قبل صاحبه فليات صاحبه فليخبره
 بالذي صار اليه قال فمات موري فرأت اهل في منامها كانه اتانا
 كما كان ياتي فقرع الباب كما كان يقرع قالت ففتحت ففتحت له كما
 كنت افتح وقلت ادخل يا ابا المعتمر الى باب اخيك فقال كهف ادخل
 وقد ذقت الموت انما جئت لاعلم جيلا بما صنع الله بي عليه انه قد جعلني
 في المقرين ولما مات محمد بن سيرين حزن عليه بعض اصحابه حزنا شديدا
 فراه في المنام في حال حسنة فقال يا اخي قد اراك في حال يسرني فما صنع
 الحسن قال رفع فوقي سبعين درجة قلت ولم ذاك وقد كنا نرى انك
 افضل منه قال ذاك بطول حزنه وقال ابن عيينة رايت سفيان الثوري
 في النوم فقلت اوصني قال اقل من معرفة الناس وقال عمار بن سيف رايت
 الحسن بن صالح في منامي فقلت قد كنت متمنيا للقاءك فاذا عندك
 فتخبرنا به فقال ابشرفاني لم ارمثل حسن الفطن بالله شيئا ولما مات ضيغم
 العابد رآه بعض اصحابه في المنام فقال اما صليت علي قال فذكرت علة
 كانت فقال اما لو كنت صليت علي رجعت رأسك (١) فلما ماتت رابعة
 رأتها امرأة من اصحابها وعليها حلة استبرق وخمار من سندس وكانت
 كفتت في جبة وخمار من صوف فقالت لهما ما فعلت الجبة التي كفتتكم
 فيها وخمار الصوف قالت وانه نزع عني وابدلت به هذا الذي

(١) هكذا في الاصل ولعله وامسك به السيد ابو بكر بن شهاب مد فيوضه

عزيزي طويث اكفاني وختم عليها ورفعت في طين ليكمل لي ثوابها
 يوم القيامة قالت فقلت لها هذا كنت نعملين ايام الدنيا فقالت وما هذا
 عند حاريت من كرامة الله لا ولياة فقلت لها فافعلت عبدة بنت كلاب +
 فقالت هيهات هيهات سبقتنا والله الى الدرجات العلى قالت قلت وبم وقد
 كنت عند الناس اصد منها فقالت انها لم تكن تبالي على اي حال اصبحت من
 الدنيا وامست فقلت فافعل ابو مالك ثعني ضيغها فقالت يزور الله تبارك
 وتعالى متى شاء قالت قلت فافعل بشر بن منصور قالت بخ بخ اعطي والله
 فوق ما كان يامل قالت قلت مريني بامر اتقرب به الى الله قالت عليك بكثرة
 ذكر الله فيوشك ان تتبطل بذلك في قبرك ولما مات عبد العزيز بن
 سليمان العابد رآه بعض اصحابه وعليه ثياب خضرو على رأسه اكليل
 من لؤلؤه فقال كيف كنت بعدنا وكيف وجدت طعم الموت وكيف
 رأيت الامر هناك قال اما الموت فلا تسأل عن شدة كربه وغمه الا
 ان رحمة الله وارت عنا كل عيب وما تلقانا الا بفضل الله وقال صالح بن
 بشر لما مات عطاء السلمي رأته في منامي فقلت يا ابا محمد الست في زمرة
 الموتى قال بلى قلت فماذا صرت اليه بعد الموت قال صرت والله الى خير
 كثير ورب غفور شكور قال قلت اما والله لقد كنت طويلا الحزن
 في دار الدنيا فبسم وقال والله لقد احببني ذلك راحة طويلة وفرح دائما
 فقلت فني اي الدرجات انت قال مع الذين انعم الله عليهم من النبيين
 والصديقين والشهداء والصالحين او حسن اولئك رفيقا ولما مات

عاصم الجعدي رأى بعض أهله في المنام فقال اليس قدمت قال بلى
 قال فإين أنت قال أنا والله في روضة من رياض الجنة وأنا وقر من أصحابي
 نجتمع كل ليلة جمعة وصبيحتها إلى بكر بن عبد الله المزني فتلقى أخباركم
 قال قلت أجسادكم أم أرواحكم قال هيأت بليت الأجساد وإنما تلاقى
 الأرواح • وروى الفضيل بن عياض بعد موته فقال لم أر لأبدي خيرا من
 ربه • وكان مرة الحمداني قد سجد حتى أكل التراب جبهته فلما مات رآه
 رجل من أهله في منامه وكان موضع سجوده كهيئة الكوكب الدري
 فقال ما هذا الأثر الذي أرى بوجهك قال كسي موضع السجود يأكل
 التراب له نور قال قلت فإمنزلتك في الآخرة قال خير منزل دار لا ينتقل
 عنها أهلها ولا يموتون • وقال أبو يعقوب القاري رأيت في منامي رجلا
 آدمًا طويلا والناس يتبعونه قلت من هذا قالوا أويس القرني فاتبعته
 فقلت أوصني برحمتك الله فكلح في وجهي فقلت مسترشد فأرشدني
 رحمتك الله فاقبل علي فقال ابتغ رحمة الله عند محبته واحذر نقمته
 عند معصيته ولا تقطع رجاءك منه في خلال ذلك ثم ولى
 وتركني • وقال ابن السكيت رأيت مسعرا في النوم فقلت أي الأعمال
 وجدت أفضل قال مجالس الذكور • وقال الأجلح رأيت سلمة بن كهيل
 في النوم فقلت أي الأعمال وجدت أفضل قال قيام الليل • وقال أبو بكر بن
 أبي مريم رأيت وفاء بن بشر بعد موته فقلت ما فعلت يا وفاء قال بخوت بعد
 كل جهد قلت فأي الأعمال وجدتوها أفضل قال البكاء من خشية الله

عز وجل * وقال الليث بن سعد عن موسى بن وردان انه رأى عبد الله بن
ابي حبيب بعد موته فقال عرضت علي حسناقي وسيئاتي فأريت في
حسناقي حبات رمان التقطتهن فاكلتهن ورأيت في سيئاتي خيطي حرير
كانا في قلنسوتي * وقال سنيد بن داود حدثني ابن اخي جوهرية بن اسماء
قال كنا بعباد ان فقدم علينا شاب من اهل الكوفة متعب فمات بهاني يوم
شد يدا الحرقلة فبردت ثم ناخذ في جهازه فمات فأريت كاني في المقابر فاذا
بقبة جوهر تلاء لا حسنا وانا انظر اليها اذا انقلقت فاشرفت منها جارية
مارأيت مثل حسنهما فاقبلت علي فقالت بالله لا تجسه عنا الى الظهر قال
فانتهت فزعوا واخذت في جهازه وحفرت له قبراني الموضع الذي رأيت فيه
القبة فدفنته فيه * وقال عبد الملك بن عتاب اللبني رأيت عامر بن عبد قيس
في النوم فقلت اي الاعمال وجدت افضل قال ما اريد به وجه الله عز وجل *
وقال يزيد بن هارون رأيت ابا العلاء ايوب بن مسكين في المنام فقلت
ما فعل بك ربك قال غفر لي قلت بماذا قال بالصوم والصلوة قلت
ارأيت منصور بن زاذان قال هيأت ذلك فري قصره من بعيد * وقال
يزيد بن نعامه هلكت جارية في طاعون الجارف فلقيا ابو هاب بعد موتها
فقال لها بابنية اخبريني عن الآخرة قالت يا بنة قد مناعلي امر عظيم انلم
ولا نعمل وتعملون ولا تعلمون والله لتسبيحة او تسبيحتان او ركعة او ركعتان
في صحيفة عملي احب الي من الدنيا وما فيها * وقال كثير بن مرة رأيت
في منامي كاني دخلت درجة علياء في الجنة فجعلت اطوف بها واتعب

منها فاذا اتا بنساء من نساء المسجد في ناحية منها فذهبت حتى سلمت عليهن
 ثم قلت بما بلغت من هذه الدرجة قلن بمجدات وتكبيرات وقال مواحم
 مولى عمر بن عبدالعزيز من فاطمة بنت عبد الملك امرأة عمرو بن عبد العزيز
 قالت انتبه عمر بن عبد العزيز ليلته فقال لقد رأيت رؤيا عجيبة قالت فقلت
 جعلت فداك فاخبرني بها فقال ما كنت لاخبرك بها حتى اصبح فلما طلع
 الفجر خرج فعلى ثم عاد الى مجلسه قالت فاغتنمت خلتها فقلت اخبرني
 بالرويا اي رأيت قال رأيت كافي رفعت الى ارض خضراء واسمة
 كأنها بساط اخضر واذا فيها قصر ايض كأنه الفضة واذا خارج قد خرج
 من ذلك القصر فتفت باعلى صوته يقول اين محمد بن عبد الله بن
 عبد المطلب اين رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ اقبل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم حتى دخل ذلك القصر قال ثم ان آخر خرج من ذلك
 القصر فتادى اين ابو بكر الصديق اين ابن ابي خافة اذ اقبل ابو بكر
 حتى دخل ذلك القصر ثم خرج آخر فتادى اين عمر بن الخطاب فاقبل
 عمر حتى دخل ذلك القصر ثم خرج آخر فتادى اين عثمان ابن
 عفان فاقبل حتى دخل ذلك القصر ثم خرج آخر فتادى اين علي بن ابي
 طالب فاقبل حتى دخل ذلك القصر ثم ان آخر خرج فتادى اين عمر
 ابن عبد العزيز قال عمر فقامت حتى دخلت ذلك القصر قال فدفت
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والقوم حوله فقلت بيني وبين نفسي
 اين اجلس فجلست الى جنب ابي عمر بن الخطاب فنظرت فاذا ابو بكر

عريين النبي صلى الله عليه وسلم واذا عمر عن يساره فتاملت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فاذا بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين ابي بكر
 رجل فقلت من هذا الرجل الذي بين رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وبين ابي بكر فقال هذا عيسى ابن مريم فسمعت هاتفتني وبينى
 وبينه ستر نور يا عمر بن عبد العزيز تمسك بما انت عليه واثبت على ما انت
 عليه ثم كانه اذن لي في الخروج فقممت فخرجت من ذلك القصر فالتفت
 خلفي فاذا انا بثمان بن عفان وهو خارج من ذلك القصر يقول الحمد لله
 الذي نصرني ربي واذا علي بن ابي طالب في اثره خارج من ذلك القصر
 وهو يقول الحمد لله الذي غفر لي ربي وقال سعيد بن ابي مروبة عن
 عمر بن عبد العزيز رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوبكر وعمر جالسا
 عنده فسلمت وجلست فينا انا جالس اذا وتي بعلي و معاوية فادخلا
 يتاوا جيف عليهما الباب وانا انظر فما كان باسرع من ان يخرج علي
 وهو يقول قضى لي ورب الكعبة وما كان باسرع من ان يخرج معاوية
 على اثره وهو يقول غفر لي ورب الكعبة وقال حماد بن ابي هاشم جاء
 رجل الى عمر بن عبد العزيز فقال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في المنام وابوبكر عن يمينه وعمر عن شماله واقبل رجلان يختصمان
 وانت بين يديه جالس فقال لك يا عمر اذا عملت فاعمل بعمل هذين
 لابي بكر وعمر فاستخلفه عمر باقائه هذه الزوايا خلف فبكى عمر
 وقال عبد الرحمن بن غنم رايت معاذ بن جبل بعد وفاته بثلاث على

فرس ابلق وخلفه رجال يبيض عليهم ثياب خضر على خيل بلق وهو
قد امهم وهو يقول يا ليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي وجعلني من
المكرمين ثم التفت عن يمينه وشماله يقول يا ابن رواحة يا ابن مظعون الحمد لله
الذي صدقنا وعدده واورثنا الارض ثبوء من الجنة حيث نشاء فنع
اجر العاملين ثم صاحفني وسلم علي • وقال قبيصة بن عقبة رايت سفيان
الثوري في المنام بعد موته فقلت ما فعل الله بك فقال •

نظرت الى ربي عيانا فقال لي • هيا رضائي عنك يا ابن سعيد
فقد كنت قواما اذا الليل قد دجى • بهيرة محزون وقلب عبيد
قد و لك فاختر ابي قصر تريده • وزرني فاني منك غير بعيد
وقال سفيان بن عيينة رايت سفيان الثوري بعد موته يطير في الجنة من
نخلة الى شجرة ومن شجرة الى نخلة وهو يقول لمثل هذا فيعمل العاملون
فقبل له بما ادخلت الجنة قال بالورع بالورع قبل له فافعل علي بن عاصم
قال ما نراه الا مثل الكوكب • وكان شعبة بن الحجاج ومسر بن
كد ام حافظين وكانا جليلين قال ابو احمد البريدي فرايتهما بعد موتها
فقلت ابا بسطام ما فعل الله بك فقال وفقك الله لحفظ ما اقول

حبائي الى في الجنان بقية • لها الف باب من لجن وجوهرا
وقال لي الرحمن يا شعبة الذي • تبهر في جمع العلوم فاكثر
تعم بقربي انني عنك ذورضا • وعن عبيد القوام في الليل مسرا
كفا مسرا عزا بان سيزورني • واكشف عن وجهي الكريم لينظرا

وهذا فعلى بالذين تسكوا * ولم ياتوا في سالف الدهر منكرا
 وقال احمد بن محمد اللبدي رايت احمد بن حنبل في النوم فقلت يا ابا
 عبد الله ما فعل الله بك قال غفر لي ثم قال يا احمد ضربت في ستين
 سوفا قلت نعم يا رب قال هذا وجهي قد ابحتك فانظر اليه * وقال
 ابو بكر احمد بن محمد بن الحجاج حدثني رجل من اهل طرسوس قال
 دعوت الله عز وجل ان يريني اهل القبور حتى اسألهم عن احمد بن حنبل
 ما فعل الله به فرايت بعد عشر سنين في المنام كان اهل القبور قد قاموا
 على قبورهم فبادروني بالكلام فقالوا يا هذا كم تدعو الله عز وجل ان
 يريك ابانا تسألنا عن رجل لم يزل منذ فارقم تحمله الملائكة تحت شجرة
 طوبى * قال ابو محمد عبد الحق وهذا الكلام من اهل القبور انما هو اخبار
 من علود رجة احمد بن حنبل وارتفاع مكانه وعظم منزلته فلم يقدروا
 ان يعبروا عن صفة حاله وعن ما هو فيه الا بهذا وما هو في معناه
 وقال ابو جعفر السقاء صاحب بشر بن الحارث رأيت بشر الحافي
 ومعروف الكرخي وهما جاثيان فقلت من اين فقالا من جنة الفردوس
 زرنا كلنا الله موسى * وقال عاصم الجزري رأيت في النوم كاني لقيت
 بشر بن الحارث فقلت من اين يا ابا نصر قال من عليين قلت فما فعل
 احمد بن حنبل قال تركته الساعة مع عبد الوهاب الوراق بين يدي الله
 عز وجل يا كلان وبشر بان قلت له فانت قال علم قلته رغبت في الطعام
 فاباحني النظر اليه * وقال ابو جعفر السقاء رأيت بشر بن الحارث

في النوم بعد موته فقلت ابا نصر ما فعل الله قال الطفتني ورحمني وقال
 لي يا بشر لو سجدت لي في الدنيا على الجمر ما ديت شكر ما حشوت
 قلوب عبادي منك وابع لي نصف الجنة فاسرح فيها حيث شئت
 ووعدني ان يغفر لمن تبع جنازتي فقلت ما فعل ابو نصر التمار فقال
 ذاك فرق الناس بصبره على بلائه وفقره قال عبد الحق لعله اراد
 بقوله نصف الجنة نصف نعيمها لان نعيمها نصفان نصف روحاني
 ونصف جسماني فيتشعرون اولا بالروحاني فاذا اردت الارواح الى
 الاجساد اضيف لهم النعيم الجسماني الى الروحاني وقال غيره نعيم
 الجنة مرتب على العلم والعمل وحظ بشر من العمل كان اوفى
 من حظه في العلم واذا علم وقال بعض الصالحين رأيت ابا بكر الشبلي
 في المنام وكانه قاعد في مجلس الرصافة بالموضع الذي كان يقعد فيه
 واذا به قد اقبل وعليه ثياب حسان فقامت اليه وسلمت عليه وجلس
 بين يديه فقلت له من اقرب اصحابك اليك قال المهجهم بذكر امة واقومهم
 بحق الله واسرعهم مبادرة في مرضاة الله وقال ابو عبد الرحمن
 الساحلي رأيت ميسرة بن سليم في المنام بعد موته فقلت له طالت
 غيبتك فقال السفر طويل فقلت له فما الذي قدمت عليه فقال رخص
 لي لا تأسأني بالرخص فقلت فأتا مرني به قال اتباع الاثار وصحبة
 الاخيراء ينجيان من النار ويتربان من الجبار وقال ابو جعفر الضرير
 رأيت عيسى بن زاذان بعد موته فقلت فما فعل الله بك فانشأ يقول

لو رأيت الحسان في الخلد حولي • واكاويب معهم للشراب
يترنن بالكتاب جميعا • يتمشين مسبلات الثياب
وقال بعض اصحاب ابن جريج رايت كاني جئت الى هذه المنبرة التي
بمكة فرائيت على عامتها سرادقا ورايت منها قبرا عليه سوادق وفسطاط
وسدرة فبحثت حتى دخلت فسلمت عليه فاذا مسلم بن خالد الزنجي
فسلمت عليه وقلت يا ابا خالد ما بال هذه القبور عليها سرادق وقبرك
عليه سرادق وفسطاط وفيه سدرة فقال اني كنت كثير الصيام
فقلت فاین قبر ابن جريج واین محله فقد كنت اجلسه وانا
احب ان اسلم عليه فقال هكذا بيده هيات وادار اصبعه السبابة
واين قبر ابن جريج رفعت صحيفته في عليين وراى حماد
ابن سلمة في النوم بعض اصحابه فقال له ما فعل الله بك فقال قال
لى طال ما كددت نفسك في الدنيا فالיום اطيل راحتك وراحة
المتعين • وهذا باب طويل جدا فان لم تسمح نفسك بتصديقه
او قلت هذه منامات وهي غير معصومة فتأمل من رأى صاحباه او قريبا
وغيره فاخبره بامر لا يملكه الا صاحب الرؤيا او اخبره بما له دفنه
او حذره من امر يقع او بشره بامر يوجد فوقه كما قال او اخبره بانه
يموت هو او بعض اهله الى كذا وكذا فيقع كما اخبر او اخبره بخصب
او جدد او عذو او نازلة او مرض او يمرض له فوقه كما

اخبروه والواقع من ذلك لا يمحسه الا الله والناس مشتركون فيه
وقد رأينا نحن وغيرنا من ذلك عجائب وابطل من قال ان هذه كلها
علوم وعقائد في النفس تظهر لصاحبها عند انقطاع نفسه عن الشواغل
البدنية بالنوم وهذا عين الباطل والهمال فان النفس لم يكن فيها قسط
معرفة هذه الامور التي يخبر بها الميت ولا خطرت بياها ولا عند ما علامة
عليها ولا اشارة بوجه ما ونحن لانكر ان الامر قد يقع كذلك وان من
الرويا ما يكون من حديث النفس وصورة الاعتقاد بل كثير من مرآي
الناس انما هي من مجرد صور اعتقادهم المطابق وغير المطابق فان الرويا
على ثلاثة انواع رويا من الله ورويا من الشيطان ورويا من حدت
النفس والرويا الصحيحة اقسام منها الهام يلقيه الله سبحانه في قلب العبد
وهو كلام يكلم به الرب عبده في المنام كما قال عبادة بن الصامت وغيره
ومنها مثل يضربه له ملك الرويا الموتى كل بها ومنها التقاء روح النائم
بارواح الموتى من اهله واقاربه واصحابه وغيرهم كما ذكرناه ومنها
عروج روحه الى الله سبحانه وخطابها له ومنها دخول روحه الى
الجنة ومشاهدتها وغير ذلك فالتقاء ارواح الاحياء والموتى نوع
من انواع الرويا الصحيحة التي هي عند الناس فن قائل ان العلوم كلها كامنة
في النفس وانما اشتغالها بعالم الحس يحجب عنها مطالعتها فاذا تجردت
بالنوم رأت منها بحسب استعدادها ولما كان تجردها بالموت اكمل

الرويا على ثلاثة انواع منها الرويا الصحيحة ولها اقسام

كانت علومها ومعارفها هناك اكمل وهذا فيه حق وباطل فلا يرد كله ولا يقبل كله فان تجرد النفس تطلعا على علوم ومعارف لا تحصل بدون التجرد لكن لو تجردت كل التجرد لم تطلع على علم الله الذي بعث به رسوله وعلى تفاصيل ما اخبر به عن الرسل الماضية والامم الحالية وتفاصيل المعاد واشراط الساعة وتفاصيل الامر والنهي والاسماء والصفات والافعال وغير ذلك مما لا يعلم الا بالوحي ولكن تجرد النفس عوف لها على معرفة ذلك وتلقيه من معدنه اسهل واقرب واكثر مما يحصل للنفس المنغمسة في الشواغل البدنية ومن قائل ان هذه المراتبي علوم علقها الله في النفس ابتداء بلا سبب وهذا قول منكري الاسباب والحكم والقوى وهو قول مخالف للشرع والعقل والفطرة ومن قائل ان الرؤيا امثال مضروبة بضربها الله للعبد بحسب استعدادها الفه على يد ملك الرؤيا فمرة يكون مثلامضروبا ومرة يكون نفس ماراه الرائي فبطابق الواقع مطابقة العلم لمطومه وهذا اقرب من القولين قبله ولكن الرؤيا ليست مقصورة عليه بل لها اسباب أخر كما تقدم من ملائكة الارواح واخبار بعضها بعضا ومن القاء الملك الذي في القلب والروع ومروية الروح للاشياء مكافئة بلا واسطة وقد ذكر ابو عبد الله بن مندة الحافظ في (كتاب النفس والروح) من حديث محمد بن حميد ثنا عبد الرحمن بن مفر الدوسي ثنا الازهر بن عبد الله الازدي عن محمد بن عجلان عن سالم بن عبد الله

عن ابيه قال لقي عمر بن الخطاب علي بن ابي طالب فقال له يا ابا الحسن
 ر بما شهدت وغنا وشهد ناوغبت ثلاث اسألك منهن فهل عندك
 منهن علم فقال علي بن ابي طالب وماهن فقال الرجل يحب الرجل
 ولم ير منه خيرا والرجل ينفذ الرجل ولم ير منه شرا فقال علي نعم
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الارواح جنود مجدة
 تلتقي في الهواء فتشام فتنافس منها يتلف وماتناكر منها اختلف فقال
 عمر واحدة قال عمرو الرجل يحدث الحديث اذ نسيه فينا هو وما
 نسيه اذ ذكره فقال نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 ما في القلوب قلب الا وله سماعة كسماعة القمر يبال القمر مضى اذ تجلته
 سماعة فاظم اذ تجلت فاضاء وينا القلب يتحدث اذ تجلته سماعة فنسى
 اذ تجلت عنه فيذكر قال عمر اثنان قال والرجل يرى الرويا فنها
 ما يصدق ومنها ما يكذب فقال نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول ما من عبد يتام يتملى نو ما الا عرج بروحه الى العرش
 فالذي لا يستيقظ دون العرش فتلك الرويا التي تصدق والذي يستيقظ
 دون العرش فهي التي تكذب فقال عمر ثلاث كنت في طابهن
 فالحمد لله الذي اصبتن قبل الموت وقال بنية بن الوليد حدثنا اصفوان
 ابن عمرو عن سليم بن عامر الحضرمي قال قال عمر بن الخطاب
 عيبت لرويا الرجل يرى الشئ لم يخطر له على بال فيكون كخذي
 بيد ويروى الشئ فلا يكون تبنا فقال علي بن ابي طالب يا ابا المؤمنين

بقول الله عز وجل الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في
 منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل
 مسمى قال والارواح يخرج بها في منامها فارات وهي في السماء
 فهو الحق فاذا ردت الى اجسادها تلقنها الشياطين في الهواه
 فكذبتها فما رأت من ذلك فهو الباطل قال فيجعل عمر يتعجب من قول علي
 قال ابن مندة هذا خبر مشهور عن صفوان بن عمرو وغيره وروي عن
 ابي الدرداء وذكر الطبراني من حديث علي بن ابي طلحة ان عبدا لله بن عباس
 قال لعمر بن الخطاب يا امير المؤمنين اشياء اسألك عنها قال سل عما
 شئت قال يا امير المؤمنين مم يذكر الرجل ومم ينسى ومم تصدق
 الروي يادم تكذب فقال له عمران علي القلب طخاوة كطخاوة القمر فاذا
 تفتشت القلب نسي ابن ادم فاذا انجلت ذكر ما كان نسي وامام تصدق
 الروي يادم تكذب فان الله عز وجل يقول الله يتوفى الانفس حين موتها
 والتي لم تمت في منامها فردخل منها في ملكوت السماء فهي التي تصدق
 وما كان منها دون ملكوت السماء فهي التي تكذب وروي ابن لهيعة عن
 عثمان بن نعيم الرعيني عن ابي عثمان الاصمعي عن ابي الدرداء قال اذا نام
 الانسان عرج بروحه حتى يوقى بها العرش فان كان طاهرا اذن لها
 بالسجود وان كان جنبا لم يردن لها بالسجود وروي جعفر بن عون عن
 ابراهيم الحيمري عن ابي الاحوص عن عبادة بن مسعود انه قال ان
 الارواح جنود مجنونة تلاقى فتنشام كما تشام الخيل فتعارف منها ائتلف

وماتا كرمها اختلف ولم تزل الناس قديما وحديثا تعرف هذا وتشاهده
قال جميل بن معمر المذري *

اظل نهارى مستها ما وتلتقى * مع الليل روى في المام وروحها
فان قيل فالائم يرى غيره من الاحياء يحدثه ويغاطه ورجا كان
بينهما مسافة بعيدة ويكون المرئ يقضان روحه لم تقارنى جسده فكيف
التقت روحاهما قيل هذا اما ان يكون مثلامضروباضربه ماك
الرويا للائم او يكون حديث نفس من الرائى تجرد له في منامه
كما قال حبيب بن اوس *

سقى الطيفك من زور اناك به * حديث نفسك عنه وهو مشغول
وقد تناسب الروحان وتشتد علاقة احدهما بالآخرى فيشعر كل
منها ببعض ما يحدث لصاحبه وان لم يشعر بما يحدث له به لشدة العلاقة
بينهما وقد شاهد الناس من ذلك عجائب والمقصود ان ارواح الاحياء
تتلاقى في النوم كما تتلاقى ارواح الاحياء والاموات قال بعض الساف
ان الارواح تتلاقى في الهواء فتتعارف او تتذاكر فياتيهم ملك الرويا بما
هو لاقياهم من خير او شر قال وقد وكل الله بالرويا الصادقة ملكا سلمه
والهمة معرفة كل نفس بعينها واسمها ومتقلبها في دينها ودنياها وطبعتها
ومعارفها لا يشتبه عليه منها شيء ولا يخطئ فيها فياتيها نسخة من علم غيب الله
من ام الكتاب بما هو مصيب لهذا الانسان من خير وشر في دينه ودنياه
ويضرب له فيها الامثال والاشكال على قدر عادته فتارة يستره

كيف تلتقى روح النائم روح البقاع

بخير قدمه او يقدمه وينذره من مصيبة ارتكبها او هم بها ويحذره من مكروه
 انعقدت اسبابه ليعارض تلك الاسباب باسباب تدفعها وتبذر ذلك
 من الحكم والمصالح التي جعلها الله في الرواية نعمة منه ورحمة واحسانا
 ونذرا كبيرا وتكريفا وجعل احد طرق ذلك تلاقي الارواح وتذاكرها
 وتعارفها وكم من كانت توبته وصلاحه وزهده واقباله على الآخرة عن
 منام رآه او روي له وكم ممن استغنى واصاب كنز او دفن عن منام وفي
 (كتاب المجالسة) لابي بكر احمد بن مروان المالكى عن ابن قتيبة عن ابي حاتم
 عن الاصمعي عن الميمون بن سليمان عن من حدثه قال خرجنا مرة في سفر
 وكنا ثلاثة نفر فنام احدنا فنام المصباح خرج من انفه فدخل
 غار اقربيائه ثم رجع فدخل انفه فاستيقظ بسبح وجهه وقال رأيت
 عجبا رأيت في هذا المار كذا وكذا فدخلناه فوجدنا فيه بقية من كنز كان *
 وهذا عبد المطلب دل في النوم على زعم واصاب الكنز الذي كان هناك
 وهذا عمير بن وهب اتي في منامه فقبل له قم الى موضع كذا وكذا فنام
 البيت فاحفره فوجد مال ايك وكان ابوهم قد دفن مالا ومات ولم يوص
 به فقام عمير من نومه فاحتفر حيث امره فاصاب عشرة الاف درهم
 وتبر اكثر افقضى دينه وحسن حاله وحال اهل بيته وكان ذلك
 عقيب اسلامه فقالت له الصغرى من بناته يا ابت ربنا هذا الذي حباننا
 بدينه خير من هبل والعزى ولولا انه كذلك ما ورثك هذا المال وانما
 عبدته اياما فلا تثل * قال علي بن ابي طالب القيرواني العابر وما حدثت عمير

هذا واستخراج المالك بالتمام باعجب ما كان عندها وشاهدناه في عصرنا
 بمدينتنا من ابي محمد عبد الله البغاشي وكان رجلا صالحا مشهورا بروية
 الاموات وسوالهم عن الغائبات ونقله ذلك الى اهلهم وقراباتهم
 حتى اشتهر بذلك وكثر منه فكان المراءياتيه فيشكوا اليه ان جميعه
 قد مات من غير وصية وله مال لا يتهدي مكانه فيعده خيرا ويدعو
 الله تعالى في ليته فيتراي اليه الميت الموصوف فيسأله عن الامر فيخبره به فن
 نواديه ان امرأة عجوز امن الصالحات توفيت ولا امرأة عندها سبعة
 دنائير ودية فجاءت اليه صاحبة الودعة وشكت اليه ما نزل بها واخبرته
 باسمها واسم الميتة صاحبها ثم عادت اليه من الغد فقال لها تقول لك
 فلانة عدى من سقف يتي سبع خشبات تجدى الدنائير في السابعة
 في خرقة صوف ففعلت ذلك فوجدتها كما وصف لها قال واخبرني
 رجل لا اظن به كذبا قال استاجرني امرأة من اهل
 الدنيا على هدم دار لها وبنائها بمال معلوم فلما اخذت في الهدم
 لزمت الفعلة هي ومن معها فقلت مالك قالت واهي مالي الى هدم
 هذه الدار من حاجة لكن ابي مات وكان ذايسار كثير فلم نجد له
 كثير شي نفقت ان ماله مدفون فعمدت الى هدم الدار لعل اجد شيئا فقال
 لها بعض من حضرنا لقد فائت ما هو اهن عليك من هذا قالت وما هو
 قال فلان تمضين اليه وتسألينه ان يبيت قصتك الليلة فلعله يري
 اباك فيدلك على مكان ماله بلا تسب ولا كلفة فذهبت اليه ثم عادت اليها

فرزعت انه كتب اسمها واسم ابيا عنده فلما كان من الغد بكرت الى العمل
وجاءت المرأة من عند الرجل فقالت ان الرجل قال لي رأيت اباك
وهو يقول المال في الحنية قال فجعنا نحفر تحت الحنية وفي جوانبها حتى
لاح لي شق واذا المسال فيه قال فاخذنا في التعجب والمرأة تستخف
بما وجدت وتقول مال ابي كان اكثر من هذا ولكني اعود اليه فمضت
فاعلمته ثم سأله الماودة فلما كان من الغد اتت وقالت انه قال لما ان
اباك يقول لك احفرى تحت الجاية المربعة التي في مخزن الزيت قال
ففتحت المخزن فاذا بجاية مربعة في الركن فاز لناها وحفرنا تحتها فوجدنا
كوزا كبير افأخذته ثم دام بها الطمع في الماودة ففعلت فرجعت من
عنده وعليها الكابة فقالت زعم انه رآه وهو يقول له قد اخذت
ما قدر لها واما ما بقي فقد جلس عليه غفريت من الجن بحرسه الى من
قدر له والحكايات في هذا الباب كثيرة جدا واما من حصل له الشفاء
باستعمال دواء من وصفه له في منامه فكثير جدا وقد حدثني
غير واحد ممن كان غير مائل الى شيخ الاسلام ابن تيمية انه رآه بعد موته
وسأله عن شيء كان يشكك عليه من مسائل الفرائض وغيرها فاجابه
بالصواب وبالجملة فهذا امر لا ينكره الا من هو اجهل الناس بالارواح
واحكامها وشأنها والله التوفيق *

الغريبون على المال

فصل * * * واما المسئلة الرابعة وهي ان الروح هل تموت

ام الموت للبدن وحده

فقد اختلف الناس في هذا فقالت طائفة تموت وتذوق الموت لانها نفس وكل نفس ذائقة الموت قالوا وقد دلت الادلة على انه لا يبقى الا الله وحده قال تعالى كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام وقال تعالى كل شيء هالك الا وجهه قالوا واذا كانت الملائكة تموت فالنفوس البشرية اولى بالموت قالوا وقد قال تعالى عن اهل النار انهم قالوا ربنا امتنا اثنتين واحييتنا اثنتين فالموتة الاولى هذه المشهودة وهي للبدن والاخرى للروح وقال اخرون لا تموت الارواح فانها خلقت للبقاء وانما تموت الابدان قالوا وقد دلت على هذا الاحاديث الدالة على نعيم الارواح وعذابها بعد المفارقة الى ان يرجعها الله في اجسادها ولو ماتت الارواح لا تقطع عنها النعيم والعذاب وقد قال تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون فرحين بما اتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم هذا مع القطع بان ارواحهم قد فارقت اجسادهم وقد ذاق الموت والصواب ان يقال موت النفوس هو مفارقتها لاجسادها وخروجها منها فان اريد بموتها هذا القدر فهي ذائقة الموت وان اريد انها تعد موتا فصيح وتصير عدما مضافا لموتها بهذا الاعتبار بل هي باقية بدخولها في نعيم

او في عذاب كما سيأتي ان شاء الله تعالى بعد هذا كما صرح به النص انها
كذلك حتى يرد هائله في جسدها وقد نظم احمد بن الحسين الكندي
هذا الاختلاف في قوله *

نازع الناس حتى لا اتفاق لهم * الاعلى شجب والخلف في الشجب
فقل تخلص نفس المرء سالمة * وقيل تشرك جسم المرء في العطب
فان قيل * فعند الفخ في الصور هل تبقى الارواح حية كما هي او تموت
ثم يحيى * قيل * قد قال تعالى ونخ في الصور فصعق من في السموات
ومر في الارض الامن شاء الله * فقد استثنى الله سبحانه بعض من في
السموات ومر في الارض من هذا الصعق فقل هم الشهداء هذا
قول ابي هريرة وابن عباس وسعيد بن جبير وقيل هم جبريل
وميكائيل واسرافيل وملك الموت وهذا قول مقاتل وغيره وقيل
هم الذين في الجنة من الحور العين وغيرهم ومن في النار من اهل العذاب
وخزنتها قاله ابو اسحق بن شافلان اصحابنا وقد نص الامام احمد
على ان الحور العين والولد ان لا يمتن عند الفخ في الصور وقد اخبر
سبحانه ان اهل الجنة لا يذوقون فيها الموت الا المنة الاولى وهذا
نص على انهم لا يموتون غير تلك المنة الاولى فلو ما توامرة ثانية
لكانت موتان واما قول اهل البار بنائنا اثنين واحيتنا اثنين
فتفسير هذه الآية الآية التي في البقرة وهي قوله تعالى كيف تكفرون بالله
وكنتم امواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم فكانوا امواتا وهم نطف في ا

بيان الأقوال في توجيه قول النبي صلى الله عليه وسلم الناس يصعقون يوم القيامة فأقول أول من يفنى فإذا موسى أخذ بقائمة العرش

أصلا بآبائهم وفي أرحام أمهاتهم ثم أحياهم بعد ذلك ثم أماتهم ثم يحييهم يوم النشور وليس في ذلك إمامة أرواحهم قبل يوم القيامة والأكانت ثلاث موثبات وصق الأرواح عند النفخ في الصور لا يلزم منه موته ففي الحديث الصحيح أن الناس يصعقون يوم القيامة فأقول أول من يفنى فإذا موسى أخذ بقائمة العرش فلا دري أفاق قبلي أم جوزي بصعقة يوم الطور وهذا صق في موقف القيامة إذا جاء الله لفصل القضاء وشرقت الأرض بنوره فحينئذ تصعق الخلائق كلهم قال تعالى فذرهم حتى يلاقوا يومهم الذي فيه يصعقون * ولو كان هذا الصعق موثلا كانت موته أخرى وقد نبه لهذا إجماع من الفضلاء فقال أبو عبد الله القرطبي ظاهر هذا الحديث أن هذه صعقة غشي تكون يوم القيامة لا صعقة الموت الحادثة عن نفخ الصور قال وقد قال شيخنا أحمد بن عمرو ظاهر حديث النبي صلى الله عليه وسلم يدل على أن هذه الصعقة إنما هي بعد النفخة الثانية نفخة البعث ونص القرآن يقتضي أن ذلك الاستثناء إنما هو بعد نفخة الصعق ولما كان هذا قال بعض العلماء يحتمل أن يكون موسى ممن لم يميت من الأنبياء وهذا باطل وقال القاضي عياض يحتمل أن يكون المراد بهذه صعقة فزع بعد النشور حين تنشق السموات والأرض قال فتستقل الأحاديث والآثار ورد عليه أبو العباس القرطبي فقال يرد هذا قوله في الحديث الصحيح أنه حين يخرج من قبره يلتقي موسى أخذًا بقائمة

العرش قال وهذا انما هو عند نقعة الفزع قال ابو عبد الله وقال شيخنا
 احمد بن عمر والذي يزج هذا الاشكال ان شاء الله ان الموت ليس
 بعدم محضر وانما هو انتقال من حال الى حال ويدل على ذلك ان
 الشهداء بعد قتلهم وموتهم احياء عند ربهم يرزقون فرحين
 مستبشرين وهذه صفة الاحياء في الدنيا واذ كان هذا في الشهداء
 كان الانبياء بذلك احق واولى مع انه قد صح عن النبي صلى الله عليه
 وسلم ان الارض لا تأكل اجساد الانبياء وانه صلى الله عليه وسلم
 اجتمع بالانبياء ليلة الاسراء في بيت المقدس وفي السماء خصوصا
 بموسى وقد اخبرناه ما من مسلم يسلم عليه الاراد الله عليه روحه حتى
 يرد عليه السلام الى غير ذلك مما يحصل من جملة القطع بان موت
 الانبياء انما هو راجع الى ان غيوا عنا بحيث لا ندركه وان كانوا
 موجودين احياء وذلك كالحال في الملائكة فانهم احياء موجودون
 ولا نراهم واذ اتقرر انهم احياء فاذا انفع في الصور نقعة الصعق صعد
 كل من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله فاصعد غير الانبياء
 فوت واما صعد الانبياء فالأظهر انه غشية فاذا نفع في الصور نقعة
 البعث فمن مات حياً ومن غشى عليه افاق ولذا قال صلى الله عليه
 وسلم في الحديث المتفق على صحته فاكون اول من يفيق فنبينا اول من
 يخرج من قبره قبل جمع الناس الاموسى فانه حصل فيه تردد هل
 بعث قبله من غشيته او بقي على الحالة التي كان عليها قبل نقعة الصعق

مفيا لانه حوسب بصعقة يوم الطور وهذه فضيلة عظيمة لموسى
ولا يلزم من فضيلة واحدة افضليته على نبينا مطلقا لان الشئ الجزئي
لا يوجب امرا كلياً انتهى قال ابو عبد الله القرطبي ان حمل الحديث
على صعقة الخلق يوم القيامة فلا اشكال وان حمل على صعقة الموت
عند النفخ في الصور فيكون ذكر يوم القيامة يراد به اوائله فالمعنى
اذ انفخ في الصور نفخة البعث كنت اول من يرفع راسه فاذا موسى
أخذ بقائمة من قوائم العرش فلا يرى افاقا قبل ام جوزى بصعقة
الطور قلت وحمل الحديث على هذا لا يصح لانه صلى الله عليه وسلم
تردد هل افاق موسى قبله ام لم يصعق بل جوزى بصعقة الطور فالمعنى
لا يرى اصعق ام لم يصعق وقد قال في الحديث فاكون اول من يفبق
وهذا يدل على انه صلى الله عليه وسلم يصعق فيمن يصعق وان التردد حصل
في موسى هل صعق وفاق قبله من صعقته ام لم يصعق ولو كان المراد به
الصعقة الاولى وهى صعقة الموت لكان صلى الله عليه وسلم قد جزم بموته
وتردد هل مات موسى ام لم يمت وهذا باطل لوجوه كثيرة فلم
انها صعقة فزع لا صعقة موت وحينئذ فلا تدل الآية على ان
الارواح كلها تموت عند النفخة الاولى نعم تدل على ان موت
الحلائق عند النفخة الاولى وكل من لم يذق الموت قبلها فانه يذوقه
حينئذ واما من ذاق الموت او من لم يكن عليه الموت فلا تدل الآية
على انه يموت مودة ثانية والله اعلم فان قيل فكيف تصعدت بقوله

في الحديث ان الناس يصعقون يوم القيامة فاكون اول من تنشق عنه
 الارض فاجد موسى باطشاً بقائمة العرش * قيل * لا ريب ان هذا اللفظ
 قد ورد هكذا ومنه نشأ الاشكال ولكنه دخل فيه على الراوي حديث
 في حديث فركب بين اللفظين فجاء هذا والحديثان هكذا احدهما ان
 الناس يصعقون يوم القيامة فاكون اول من يفيق * والثاني هكذا انا اول
 من تنشق عنه الارض يوم القيامة * ففي الترمذي وغيره من حديث ابى
 سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اناسيد ولد آدم
 يوم القيامة ولا فخر ويدي لواء الحمد ولا فخر وما من نبي يومئذ آدم
 فمن سوا الا تحت لوائي وانا اول من تنشق عنه الارض ولا فخر قال
 الترمذي هذا حديث حسن صحيح فدخل على الراوي هذا الحديث
 في الحديث الاخر وكان شيخنا ابو الحجاج الحافظ يقول ذلك * فان قيل *
 فما يصنعون بقوله فلا درى افاق قبلى ام كان ممن استثنى الله عز وجل
 والذين استثناهم الله انما هم مستثنون من صفة النفخة لا من صفة يوم
 القيامة كما قال الله تعالى وتنفخ في الصور فصعق من في السموات ومن
 في الارض الا من شاء الله * ولم يقع الاستثناء من صفة الخلائق يوم القيامة
 * قيل * هذا والله اعلم غير محفوظ وهو وهم من بعض الرواة والمحموظ
 ماتوا اطأت الروايات الصحيحة من قوله فلا درى افاق قبلى ام
 جوزي بصفة الطور فظن بعض الرواة ان هذه الصفة هي صفة
 النفخة وان موسى داخل فبين استثنى منها وهذا لا ينضم على مساق

الحديث قطا فان الافاقة حينئذ هي افاقة البعث فكيف يقول لا ادرى
ابعث قبلي ام جوزي بصعقة الطور فتاملوه هذا بخلاف الصعقة التي
يصعقها الخلائق يوم القيامة اذا جاء الله سبحانه لفصل القضاء بين العباد
وتجلى لهم فانهم يصعقون جميعا واما موسى صلى الله عليه وسلم فان كان
لم يصعق معهم فيكون قد حوسب بصعقته يوم تجلى ربه للجبل فجعله
دكا فعملت صعقة هذا التجلي عوضا من صعقة الخلائق لتجلى الرب يوم
القيامة فتامل هذا المعنى العظيم ولو لم يكن في الجواب الا كشف هذا الحديث
وشانه لكان حقيقا ان بعض عليه بالتواجد والحمد والمنة وهو التوفيق *
فصل * * * واما المسئلة الخامسة وهي ان الارواح بعد مفارقة
الابدان اذ تجردت باى شئ يتميز بعضها من بعض حتى تتعارف
وتتلاقى وهل تشكل اذ تجردت بشكل بدنها الذي كانت فيه وتلبس
صورته ام كيف يكون حالها *

فهذه مسئلة لا تكاد تعد من تكلم فيها ولا يظفر فيها من كتب
الناس بطلان ولا غير طائل ولا سيما على اصول من يقول
بانها مجردة عن المادة وعلاقتها وليست بداخل العالم ولا خارجه
ولا لها شكل ولا قدر ولا شخص فهذا السؤال على اصولهم معالا
جواب لم عنه وكذلك من يقول هي عرض من اعراض البدن
فتميزها عن غيرها مشروط بقيامها يدينها فلا تميز لها بعد الموت بل
لا وجود لها على اصولهم بل تعدم وتبطل باضمحلال البدن كما

المسئلة الخامسة وهي ان الارواح بعد مفارقة الاجسام الخ *

تبطل سائر صفات الحي ولا يمكن جواب هذه المسئلة الا على اصول اهل السنة
التي تظاهرت عليها دلة القرآن والسنة والاثار والاعتبار والعقل
والقول انها ذات قائمة بنفسها تصد وتنزل وتتصل وتتفصل وتخرج
وتذهب وتجي وتتحرك وتسكن وعلى هذا اكثر من مائة دليل
قد ذكرناها في كتابنا الكبير في معرفة الروح والنفس او يينا بطلان
ما خالف هذا القول من وجوه كثيرة وان من قال غيره لم يعرف
نفسه وقد وصفها الله سبحانه وتعالى بالدخول والخروج والقبض
والتوفي والرجوع وصعودها الى السماء وفتح ابوابها لها وغلقتها عنها
فقال تعالى ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا
ايديهم اخرجوا انفسكم وقال تعالى يا ايها النفس المطمئنة ارجعي
الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي وهذا
يقال لما عند المفارقة للجسد وقال تعالى ونفس وما سواها فاعلمها فجورها
وتقواها فاخبرانه سوى النفس كما اخبرانه سوى البدن في قوله
الذي خلقك فسواك فعد لك فهو سبحانه سوى نفس الانسان
كما سوى بدنه بل سوى بدنه كالتالي لنفسه فتسوية البدن تابع
لتسوية النفس والبدن موضوع لما كالتالي لما هو موضوع له ومن
هنا يعلم انها تأخذ من بدنها صورة تتميز بها عن غيرها فانها تأثر وتنتقل
عن البدن كما تأثر البدن وينتقل عنها فيكتسب البدن الطيب والخبث
من طيب النفس وخبثها وتكتسب النفس الطيب والخبث من طيب

البدن وخبثه فاشد الاشياء ارتباطا وتاسبا وتفاعلا وتأثرا من احدهما
 بالآخر الروح والبدن ولهذا يقال لها عند المفارقة اخرجى ايتها النفس
 الطيبة كانت في الجسد الطيب واخرجى ايتها النفس الخبيثة كانت
 في الجسد الخبيث وقال الله تعالى انه يتوفى الانفس حين موتها والتي
 لم تمت في منامها فمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى
 اجل مسمى فوصفها بالتوفى والامساك والارسال كما وصفها
 بالدخول والخروج والرجوع والتسوية وقد اخبر النبي صلى الله
 عليه وسلم ان بصرا لميت يبع نفسه اذا قبضت واخبر ان الملك
 يقبضها فتأخذها الملائكة من يده فيوجد لها كاطيب نعمة مسك وجدت
 على وجه الارض او كانتن ريح جيفة وجدت على وجه الارض
 والاعراض لا ريح لها ولا تمسك ولا تؤخذ من يد الى يد واخبر انها
 تصعد الى السماء ويصلى عليها كل ملك في بين السماء والارض وانها
 تفتح لها ابواب السماء فتصعد من سماء الى سماء حتى ينتهي بها الى السماء
 التي فيها الله عز وجل فتوقف بين يديه ويامر بكتابة اسمه في ديوان
 اهل عليين او ديوان اهل سجين ثم ترد الى الارض وان روح الكافر
 تطرح طرحا وانها تدخل مع البدن في قبره للسؤال وقد اخبر النبي
 صلى الله عليه وسلم بان نسمة المؤمن وهي روحه طائر يعلق في شجر
 الجنة حتى يرد هاء الله الى جسدها واخبر ان ارواح الشهداء في
 حواصل طير خضر ترد انهار الجنة وتأكل من ثمارها واخبر ان الروح

تتعم وتعذب في البرزخ الى يوم القيامة وقد اخبر سبحانه عن
ارواح قوم فرعون انها تعرض على النار غدوا وعشيا قبل يوم
القيامة وقد اخبر سبحانه عن الشهداء بانهم احياء عند ربهم يرزقون
وهذه حياة ارواحهم ورزقها دارا ولا فالابدان قد تمزقت وقد
فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الحياة بان ارواحهم
في جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح من الجنة حيث
شاءت ثم تأوى الى تلك القناديل فاطلع اليهم ربهم اطلاعة فقال علي
تشتهون شيئا قالوا اي شيء نشتهي ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا
ففعل بهم ذلك ثلاث مرات فلما رأوا انهم لم يتركوا من ان يستلوا
قالوا انريد ان نرُد ارواحنا في اجسادنا حتى نقتل في سبيلك مرة اخرى
وصح عنه صلى الله عليه وسلم ان ارواح الشهداء في طير خضر تعلق
من ثمر الجنة وتعلق بضم اللام اى تاكل الطلقة وقال ابن عباس قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اصيب اخوانكم باحد جعل الله
ارواحهم في اجواف طير خضر ترد انهار الجنة وتاكل من ثمارها
وتأوى الى قناديل من ذهب في ظل العرش فلما وجدوا طيب مشربهم
وما كلمهم وحسن مقيلهم قالوا يا ليت اخوانا يعلمون ما صنع الله لنا
لئلا يزهّدوا في الجهاد ولا ينكلوا عن الحرب فقال الله عز وجل انا
ابلهم عنكم فانزل الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم ولا تحسبن
الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون الايات

رواه الامام احمد وهذا صريح في اكلها وشربها وحركتها وانتقالها
وكلامها وسيأتي مزيد تقرير لذلك عن قريب ان شاء الله تعالى واذا كان
هذا شان الارواح فتميزها بعد المفارقة يكون اظهر من تميز الابدان والاشتباه
بينها ابعده من اشتباه الابدان فان الابدان تشبه كثيرا واما الارواح
فقل ما تشبه يوضح هذا انما نشاهد ابدان الانبياء والصحابه والائمة
وهم مميزون في علمنا اظهر تميز وليس ذلك التميز راجعا الى مجرد
ابدانهم وان ذكرنا من صفات ابدانهم ما يختص باحدهم من الاخر بل
التميز الذي عندنا بما علمناه وعرفناه من صفات ارواحهم وما قام
بها وتميز الروح عن الروح بصفات اعظم من تميز البدن عن البدن بصفاته
الا ترى ان بدن المؤمن والكافر قد يشبهان كثيرا وبين روحيهما
اعظم التباين والتميز وانت ترى اخوين شقيقين مشتهين في الخلقة
غاية الاشتباه وبين روحيهما غاية التباين فاذا تبعدت هاتان الروحان
كان تميزهما في غاية الظهور واخبرك بامر اذا تأملت احوال الانفس
والابدان شاهدته عيانا قل ان ترى بدنا قبيحا وشكلا شنيعا لا يوجد له
مركبا على نفس تشاكله وتناسبه وقل ان ترى افة في بدن الاولي روح
صاحبه افة تناسبها ولذا اتاخذ اصحاب القراسة احوال القوم من
اشكال الابدان واهوالها فقل ان يعطى ذلك ويحكى عن الشافعي رح
في ذلك عجائب وقل ان ترى شكلا حسنا وصورة جميلة وتركيبا
لطيفا لا وجدت الروح المتعلقة به مناسبة له هذا ما لم يعارض ذلك

فيشبهه من كل سماء مقربوها الى السماء التي تليها حتى ينتهي بها الى
 السماء التي فيها الله تعالى فيقول الله عز وجل اكتبوا كتاب عدي في عليين
 واعبدوه الى الارض فاني منها خلقتهم وفيها اعيدهم ومنها اخرجهم
 تارة اخرى قال فتعاد روحه في جسده فيأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له
 من ربك فيقول ربي الله فيقولان له ما دينك فيقول ديني الاسلام
 فيقولان له ما هذا الرجل الذي بعث فيكم فيقول هو رسول الله فيقولان له
 وما علمك بهذا فيقول قرأت كتاب الله فآمنت به وصدقت فينادي مناد
 من السماء ان صدق عبدی فاقرشوه من الجنة وافتحوا له بابا من الجنة قال
 فيأتيه من ريمها وطيبها ويفسح له في قبره مد بصره قال ويأتيه رجل
 حسن الوجه حسن الثياب طيب الريح فيقول ابشر بالذي يسرك
 هذا يومك الذي كنت توعد فيقول له من انت فوجهك الوجه الذي
 يجئي بالخير فيقول انا عمك الصالح فيقول رب اقم الساعة حتى
 ارجع الى اهل و مالي قال وان العبد الكافر اذا كان في انقطاع من الدنيا
 واقبال من الآخرة نزل اليه من السماء ملائكة سود الوجوه معهم
 المسوح فيجلسون منه مد البصر ثم يجي ملك الموت حتى يجلس عند
 رأسه فيقول ايها النفس الخبيثة اخرجي الى سيط من الله وغضب قال
 فتتفرق في جسده فينتزعها كما ينتزع السفود من الصوف المبلول فيأخذها
 فاذا اخذها لم يدعها في يده طرفه عين حتى يجعلوها في تلك المسوح
 ويخرج منها كأنن ريح جيفة وجدت على وجه الارض فيصعدون بها

فلا يبرون بها على ملا من الملائكة الا قالوا ما هذا الريح الحيث
 فيقولون فلان ابن فلان باقبح اسمائه التي كان يسمى بها في
 الدنيا حتى ينتهي به الى السماء الدنيا فيستفتح له فلا يفتح ثم قرأ
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفتح لهم ابواب السماء ولا يدخلون
 الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط فيقول الله عز وجل اكتبوا كتابه
 في سبعين في الارض السفلى فتطرح روحه طر حاثم قرأ ومن
 يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير او تهوى به الريح في مكان
 سحيق فتعاد روحه في جسده وياتيه ملكان فيقولان له من ربك
 فيقول هاهاه لا ادرى فيقولان له ما هذا الرجل الذي بعث فيكم فيقول
 هاهاه لا ادرى فينادى مناد من السماء ان كذب عبدى فانرشوه
 من النار وافتحو اله بابا الى النار فباتيه من حرها وسمومها وبضيق عليه
 قبره حتى تختلف فيه اضلاعه وياتيه رجل قبيح الوجه قبيح الثياب
 منتن الريح فيقول ابشر بالذي يسوءك هذا يومك الذي كنت توعده
 فيقول من انت فوجهك الوجه الذي يعجب بالشرف فيقول انا عمك الحيث
 فيقول رب لا تقم الساعة رواه الامام احمد وابوداود وروى
 النسائي وابن ماجه اوله ورواه ابو عوانة الاسفرائيني في صحيحه
 وذهب الى القول بموجب هذا الحديث جميع اهل السنة والحديث
 من سائر الطوائف وقال ابو محمد بن حزم في كتاب الملل والنحل له
 واما من ظن ان الميت يحى في قبره قبل يوم القيامة فخطا ان الايات

التي ذكرناها تمنع من ذلك يعني قوله تعالى قالوا ربنا امتنا اثنتين واحيينا
 اثنتين وقوله تعالى وكيف نكفرون بالله وكنتم امواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم
 يحييكم قال ولو كان الميت يحيى في قبره لكان تعالى قد امانا ثلاثا واحيانا
 ثلاثا وهذا باطل وخلاف القرآن الامن احياه الله تعالى اية لنبى من
 الانبياء والذين خرجوا من ديارهم وهم الوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا
 ثم احياهم والذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها ومن خصه نص
 وكذلك قوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت فى منامها
 فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل مسمى فصنع بنص
 القرآن ان ارواح سائر من ذكرنا لا ترجع الى جسده الا الى الاجل المسمى
 وهو يوم القيامة وكذلك اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم انه رأى الارواح
 ليلة اسري به عند سماء الدنيا من عن يمين ادم ارواح اهل السعادة وعن
 شماله ارواح اهل الشقاوة واخبر يوم بدر اذ خاطب الموتى انهم قد سمعوا
 قوله قبل ان تكون لهم قبور ولم ينكر على الصحابة قولهم قد جيفوا
 واعلم انهم سامعون قوله مع ذلك فصيح ان الخطاب والسامع
 لا ارواحهم فقط بلاشك واما الجسد فلا حس له وقد قال تعالى وما انت
 بمسمع من فى القبور فنفى السمع عن من فى القبور وهى الاجساد بلاشك
 ولا يشك مسلم ان الذى نفى الله عز وجل عنه السمع هو غير الذى
 اثبت له رسول الله صلى الله عليه وسلم السمع قال ولم يات قط عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في خبر صحيح ان ارواح الموتى ترد الى

اجسادهم ضد المسئلة ولو سمع ذلك عنه قلنا به قال وانما عرذ بهذه الزيادة
من رد الارواح في القبور الى الاجساد للمنهال بن عمرو وحده وليس
بالقوي تركه شعبة وغيره وقال فيه المنيرة بن مقسم الضبي وهو
احد الائمة ما جازت للمنهال بن عمرو قط شهادة في الاسلام على
ما قد نقل وسائر الاخبار الثابتة على خلاف ذلك قال وهذا الذي
قلنا هو الذي صح ايضا عن الصحابة ثم ذكر من طريق ابن مينة عن منصور
ابن صقية عن امه صفية بنت شيبة قالت دخل ابن عمر المسجد فابصر ابن
الزبير مطروحاً قبل ان يقبر فقل له هذه اسماء بنت ابي بكر الصديق
فقال ابن عمر اليها فزاعها وقال ان هذه الجثث ليست بشئ وان
الارواح عندنا فقالت امه وما يمتنى وقد اهدى رأس يحيى بن زكريا الى
بني من بغا يا بني اسر ائيل قلت ما ذكره ابو محمد فيه حق وباطل اما
قوله من ظن ان الميت يحيى في قبره فخطأ فهذا فيه اجمال ان اراد به
الحياة المعهودة في الدنيا التي تقوم فيها الروح بالبدن وتدبره وتصرفه
ويحتاج معها الى الطعام والشراب واللباس فهذا خطأ كما قال والحس
والعقل يكذبه كما يكذب النص وان اراد به حياة اخرى غير هذه الحياة
بل تعاد الروح اليه اعادة غير الاعادة المألوفة في الدنيا ليسئل ويمتنع
في قبره فهذا حق وتعبه خطأ وقد دل عليه النص الصحيح الصريح وهو قوله
صلى الله عليه وسلم فتعاد روحه في جسده وسند كراهة الجواب عن تضعيفه
للحديث ان شاء الله تعالى واما استدلاله بقوله تعالى قالوا ربنا امتنا اثنتين

واحييتنا اثنتين * فلا يثني ثبوت هذه الاعادة العارضة للروح في الجسد
 كما ان قبيل بني اسرائيل الذي احياء الله بعد قتله ثم امانه لم تكن تلك الحياة
 العارضة له للمستأمة معتدا بها فانه حي لحظة بحيث قال فلان قتلتني ثم خرميتنا
 على ان قوله ثم تعاد روحه في جسده لا يدل على حياة مستقرة وانما يدل على
 اعادة لها الى البدن وتعلق به والروح لم تنزل متعلقة يديها وان لم تنزق وسر
 ذلك ان الروح لها بدن خمسة انواع من التعلق متغايرة الاحكام
 * احدها * تعلقها به في بطن الام جنينا * الثاني * تعلقها به بدخوله الى وجه
 الارض * الثالث * تعلقها به في حال النوم فلها به تعلق من وجه ومفارقة
 من وجه * الرابع * تعلقها به في البرزخ فانها وان فارقت وتجردت عنه
 فانها لم تفارقه فراقا كليا بحيث لا يبقى لها التفتات اليه البتة وقد ذكرنا في
 اول الجواب من الاحاديث والاثار ما يدل على ردها اليه وقت
 سلام المسلم وهذا الردها عادة خاصة لا يوجب حياة البدن قبل
 يوم القيامة * الخامس * تعلقها به يوم بعث الاجساد وهو اكل انواع تعلقها
 بالبدن ولا نسبة لما قبله من انواع التعلق اليه اذ هو تعلق لا يقبل البدن
 معه موثلا ولا نوما ولا فسادا واما قوله تعالى الله يثوي في الاقص حين موتها
 والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى
 اجل مسمى * فامساكه سبحانه التي قضى عليها الموت لا ينافي ردها الى
 جسد هال الميت في وقت ما ردا عاجزا لا يوجب له الحياة المعهودة في الدنيا
 واذا كان النائم روحه في جسده وهو حي وحياته غير حياة

المستيقظ فان النوم شقيق الموت فهكذا الميت اذا اعيدت
روحته الى جسده كانت له حال متوسطة بين الحي وبين الميت الذي لم ترد
روحته الى بدنه كحال النائم المتوسطة بين الحي والميت فتأمل هذا
يزيح عنك اشكالات كثيرة واما اخبار النبي صلى الله عليه وسلم
عن رواية الانبياء ليلة اسرى به فقد زعم بعض اهل الحديث ان الذي
راه اشباحهم وارواحهم قال فانهم احياء عند ربهم وقد رأى ابراهيم
مسند اظهره الى البيت المعمور ورأى موسى قائما في قبره يصلي وقد
نعت الانبياء لما راى نعت الاشباح فرأى موسى ادم مضربا طوا لا كانه
من رجال شنوءة ورأى عيسى يقطر راسه كائنا ما خرج من ديماس
ورأى ابراهيم فشيبه بنفسه ونازعهم في ذلك آخرون وقالوا هذه
الرواية انما هي لارواحهم دون اجسادهم والاجساد في الارض قطعانها
تبعث يوم بعث الاجساد ولم تبعث قبل ذلك اذ لم تبعث قبل
ذلك فكانت قد انشقت عنها الارض قبل يوم القيامة وكانت تذوق
الموت عند نفخة الصور وهذه مائة ثلاثة وهذا باطل قطعا ولو كانت
قد بعثت الاجساد من القبور لم يمد هم الله اليها بل كانت في الجنة وقد صح
عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله حرم الجنة على الانبياء حتى يدخلها
هو وهو اول من يفتح باب الجنة وهو اول من تشق عنه الارض على
الاطلاق لم تشق عن احد قبله ومعلوم باضرورة ان جسده صلى الله
عليه وسلم في الارض طرى مطرا وقد سألته الصحابة كيف تعرض

صلاتنا عليك وقد ارميت فقال ان الله حرم على الارض ان تاكل اجساد
الانبياء ولو لم يكن جسده في ضريحه لما اجاب بهذا الجواب وقد صح
عنه ان الله وكل بقبره ملائكة يبلغونه عن امته السلام وصح عنه انه
خرج بين ابى بكر وعمر وقال هكذا نبث هذا مع القطع بان روحه
الكرمية في الرفيق الاعلى في اعلى عليين مع ارواح الانبياء وقد صح عنه
انه رأى موسى قائماً يصلى في قبره ليلة الاسراء ورأه في السماء
السادسة والسابعة فالروح كانت هناك ولما اتصل بالبدن في القبر
واشراف عليه وتعلق به بحيث يصلى في قبره ويود سلام من سلم عليه
وهي في الرفيق الاعلى ولا تنافي بين الامر بين فان شان الارواح
غير شان الابدان وانت بعد الروحين المتماثلين المتناسبتين
في غاية التجاور والقرب وان كان بينها بعد المشرقين وبعد الروحين
المتنافرتين المتباغضتين بينها غاية البعد وان كان جسداهما
متجاورين متلاصقين وليس نزول الروح وصعودها وقربها
وبعد هامن جنس ما للبدن فانها تصعد الى ما فوق السموات ثم تهبط
الى الارض ما بين قبضها ووضع الميت في قبره وهوز من يسير
لا يصعد البدن وينزل في مثله وكذلك صعودها وعودها الى البدن
في النوم واليقظة وقد مثلها بعضهم بالشمس وشعاعها فانها في السماء
وشعاعها في الارض قال شيخنا وليس هذا مثلاً مطابقاً فان نفس
الشمس لا تنزل من السماء والشعاع الذي على الارض ليس هو

الشمس ولاصفها بل هو عرض حصل بسبب الشمس والجرم المقابل
 لها والروح نفسها تصعد وتنزل واما قول الصحابة للنبي صلى الله عليه
 وسلم في قتلى بدر كيف تغاطب اقواما قد جيقوا مع اخباره بسماهم
 كلامه فلا يتي ذلك رد ارواحهم الى اجسادهم ذلك الوقت رد
 يسمعون به خطابه والاجساد قد جفت فالخطاب للارواح المتعلقة
 بتلك الاجساد التي قد فسدت واما قوله تعالى وما انت بمسمع من
 في القبور فيباق الآية يدل على ان المراد منها ان الكافر الميت القلب
 لا تقدر على اسماعه اسماعا يتفهم به كما ان من في القبور لا تقدر على
 اسماعهم اسماعا يتفهمون به ولم يرد سبحانه ان اصحاب القبور لا يسمعون
 شيئا البته كيف وقد اخبر النبي صلى الله عليه وسلم انه يسمعون خفق نعال
 المشيعين واخبر ان قتلى بدر سمعوا كلامه وخطابه وشرع السلام
 عليهم بصيغة الخطاب للحاضر الذي يسمع واخبر ان من سلم على
 اخيه المومن رد عليه السلام * وهذه الآية نظير قوله انك
 لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين وقد يقال في اسماع
 الصم مع نفي اسماع الموتى يدل على ان المراد عدم اهلية كل منها للسمع
 وان قلوب هؤلاء لما كانت ميتة صماء كان اسماعها ممتعا بمنزلة خطاب
 الميت والاصم وهذا حق ولكن لا يتي اسماع الارواح بعد الموت اسماع
 توبخ وتقرع بواسطة تعلقها بالابدان في وقت ما فهذا غير الا سماع
 المنق والى العالم وحقبة المعنى انك لا تستطيع ان تسمع من لم يشأ الله ان

يسمعه ان انت الانذير اى انما جعل الله لك الاستطاعة على الانذار
الذى كلفك اياه لاعلى اسماع من لم يشأ الله اسماعه واما قوله ان
الحديث لا يصح تنفرد المنهال بن عمرو وحده به وليس بالقوى فهذا
من مجازفته رحمه الله فالحديث صحيح لا شك فيه وقد رواه
البراء بن عازب جماعة غير اذان منهم عدي بن ثابت ومحمد بن
عقبة ومجاهد قال الحافظ ابو عبد الله بن مندة في (كتاب الروح والنفس)
اخبرنا محمد بن يعقوب بن يوسف ثنا محمد بن اسحق الصفار نا ابو النضر
هاشم بن القاسم حدثنا عيسى بن المسيب عن عدي بن ثابت عن البراء بن
عازب قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة رجل
من الانصار فاتبعنا الى التبرولما يلعد فجلسنا وجلس كان على اكافنا
فلقى الصخر وعلى رؤوسنا الطير فارم قليلا والارمام السكوت فلما
رفع رأسه قل ان المؤمن اذا كان في قبل من الاخرة ودبر من
الدنيا وحضره ملك الموت نزلت عليه ملائكة معهم كفن
من الجنة وحنوط من الجنة فجلسوا منه مد البصر وجاء ملك الموت
فجلس عند رأسه ثم قال اخرجى ابنتها النفس المطمئة اخرجى الى
رحمة الله ورضوانه فتنسل نفسه كما تنطر القطرة من السقاء فاذا
خرجت نفسه صلى عليه كل من بين السماء والارض الا الثقلين ثم
يصعد به الى السماء فيفتح له السماء ويتبعه مقربوها الى السماء الثانية
والثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والسابعة الى العرش مقربوا كل سماء

فاذا انتهى الى العرش كتب كتابه في عليين و يقول الرب عز وجل
 ردوا عبي الى مضجعه فاني وعدتهم اني منها خلقتهم وفيها اعيدهم ومنها
 اخرجهم تارة اخرى فيرد الى مضجعه فياتي به منكر ونكير فيثبران
 الارض باثنيهما ويحصان الارض باثنيهما فيجلسانه ثم يقال له يا هذا
 من ربك فيقول ربي الله فيقولان صدقت ثم يقال له ما ديتك فيقول
 ديني الاسلام فيقولان صدقت ثم يقال له من نبيك فيقول
 محمد رسول الله فيقولان صدقت ثم يفتح له في قبره مد بصره ويأتيه
 رجل حسن الوجه طيب الريح حسن الثياب فيقول جزاك الله خيرا
 فوالله ما علمت ان كنت لسريعا في طاعة الله بطيئا من معصية الله فيقول
 وانت فجزاك الله خيرا فمن انت فقال انا عمك الصالح ثم يفتح له باب
 الى الجنة فينظر الى مقعده ومنزله منها حتى تقوم الساعة وان الكافر اذا كان
 في دبر من الدنيا وقبل من الآخرة وحضره الموت نزلت عليه من
 السماء ملائكة معهم كفن من النار وحنوط من نار قال فيجلسون منه
 مد بصره وجاء ملك الموت فيجلس عند راسه ثم قال اخرجي ايها
 النفس الحبيثة اخرجي الى غضب الله وسخطه فتفرق روحه في جسده
 كراهية ان تخرج لما ترى وتعاين فيستخرجها كما يستخرج السفود من
 الصوف المبلول فاذا اخرجت نفسه لعنه كل شيء بين السماء والارض
 الا الثقلين ثم يصعد به الى السماء فتلقاه وانه فيقول الرب عز وجل
 ردوا عبي الى مضجعه فاني وعدتهم اني منها خلقتهم وفيها

اعيدم ومنها اخرجهم قارة اخرى فتدرو روحه الى مضجعه فياتيه
منكرو نكبر يشيران الارض بانياهم و يمحسان الارض باشمارها اصواتها
كالرعد القاصف وابصارها كالبرق الخاطف فيجلسا له ثم
يقولان يا هذا مع ربك فيقول لا ادري فينادي من جانب القبر
لا دريت فيضربانه بمرزبة من حديد لواء جمع عليها من بين
الخافقين لم تقل ويضيق عليه قبره حتى تختلف اضلاعه و ياتيه رجل
قبيح الوجه قبيح الثياب منتن الريح فيقول جزاك الله شر افواه ما علمت
ان كنت لبطيئا عن طاعة الله سرعاني معصية الله فيقول ومن انت
فيقول انا عمك الخبيث ثم يفتح له باب الى النار فينظر الى مقعده فيها
حتى تقوم الساعة يرواه الامام احمد ومحمود بن غيلان وغيرهما
عن ابي النضر فقهه ان الارواح تعاد الى القبور وان الملكين يجلسان الميت
ويستنطقانه ثم ساقه ابن مندة عن طريق محمد بن سلمة عن خفيف
الجزري عن مجاهد عن البراء بن عازب قال كنا في جنازة رجل من
الانصار ومنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فانتهينا الى القبر ولم يلحد
ووضعت الجنازة وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان
المومن اذا احتضر اناه ملك الموت في احسن صورة واطيبه ريحا فجلس
عنده لقبض روحه وانا ملكان يحنوطان من الجنة وكفن من الجنة وكانا
منه على بعيد فاستخرج ملك الموت روحه من جسده رشعا فاذا
صارت الى ملك الموت ابدرها الملكان فاخذاها منه فخطاها بحنوط

من الجنة وكفناها بكفن من الجنة ثم عرجاه الى الجنة ففتح له ابواب
 السماء ونسبش الملائكة بها ويقولون لمن هذه الروح الطيبة التي
 فتحت لها ابواب السماء ويسمى باحسن الاسماء التي كان يسمى بها في
 الدنيا فيقال هذه روح فلان فاذا اصعد بها الى السماء شيعهما مقربوا
 كل سماء حتى توضع بين يدي الله عند العرش فيخرج عليهما من عليين
 فيقول الله عز وجل للمقرئين اشهدوا اني قد غفرت لهما حب هذا
 العمل ويغتم كتابه فيرد في عليين فيقول الله عز وجل رددوا روح عبدى الى
 الارض غافى وعدتهم اني اردم فيها ثم قرأ رسول الله صلى الله
 عليه وسلم منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة اخرى فاذا
 وضع المؤمن في قبره فتح له باب عند رجليه الى الجنة فيقال له انظر الى
 ما اعد الله لك من الثواب وفتح له باب عند راسه الى النار فيقال له
 انظر ما صرف الله عنك من العذاب ثم يقال له نعم قرير العين فليس شيء
 احب اليه من قيام الساعة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وضع
 المؤمن في لحده تقول له الارض ان كنت لحبيبا الي وانتي على ظهري
 فكيف اذ اصرت اليوم في بطني ساريك ما صنع بك فيفسح له في قبره
 مد بصره وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وضع الكافر في
 قبره اتاه منكر ونكير فيجلسانه فيقولان له من ربك فيقول لا ادرى
 فيقولان له لا دريت فيضربانه ضربة فيصير رمادا ثم يعاد فيجلس
 فيقال له ما قولك في هذا الرجل فيقول اي الرجل فيقولان محمد

صلى الله عليه وسلم فيقول قال الناس انه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فيضربانه ضربة فيصير ماداء هذا حديث ثابت مشهور مستفيض
 صححه جماعة من الحفاظ ولا يعلم احد من ائمة الحديث ظن فيه بل
 روه في كتبهم و تلقوه بالقبول وجعلوه اصلا من اصول الدين في
 مذاب القبر ونصمه ومسألة منكرو نكير وقبض الارواح
 وصعودها الى بين يدي الله ثم رجوعها الى القبر وقول ابي محمد
 لم يروه غير زاذان قوم منه بل رواه عن البراء غير زاذان ورواه عنه
 عدي بن ثابت ومجاهد بن جبر ومحمد بن عقبة وغيرهم وقد جمع
 الدارقطني طرقة في مصنف مفرد وزاذان من الثقات روى عن
 اكابر الصحابة كعمرو وغيره وروى له مسلم في صحيحه قال يحيى بن معين
 ثقة وقال حميد بن هلال وقد سئل عنه هو ثقة لا تسأل عن مثل هؤلاء
 وقال ابن عدي احاديثه لا باس بها اذا روى عن ثقة وقوله ان المنهال
 ابن عمرو تفرد بهذه الزيادة وهي قوله فتعاد روحه في جسده وضعفه
 فالمنهال اسد الثقات العدول قال ابن معين المنهال ثقة وقال العجلي
 كوفي ثقة واعظم ما قيل فيه انه سمع من يته صوت غناء وهذا
 لا يوجب القدح في روايته واطراح حديثه وتضعيف ابن حزم له
 لا شيء فانه لم يذكر موجبا للتضعيف غير تفرد بقوله فتعاد روحه في جسده
 وقد بينا انه لم يتفرد بها بل قد رواها غيره وقد روي ما هو بالغ منها
 او نظيرها كقوله فتداليه روحه وقوله فتصيره الى قبره وقوله فيستوى

جالساً وقوله فيجلسانه وقوله فيجلس في قبره وكلها احاديث صحاح
 لا يميز فيها وقد اعل غيره بان زاذان لم يسمعه من البراء وهذه
 العلة باطلة فان ابا عوانة الاسفرائيني رواه في صحيحه باسناده وقال
 عن ابن عمرو بن زاذان (١) الكندي قال سمعت البراء بن عازب وقال
 الحافظ ابو عبد الله بن مندة هذا السناد متصل مشهور رواه جماعة عن
 البراء ولو نزاعنا عن حديث البراء فسائر الاحاديث الصحيحة صريحة
 في ذلك مثل حديث ابن ابي ذئب عن محمد بن عمرو بن عطاء عن
 سعيد بن يسار عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 ان الميت تحضره الملائكة فاذا كان الرجل الصالح قال اخرجني ايتها
 النفس الطيبة كانت في الجسد الطيب اخرجني حميدة وابشري بروح
 وريحان ورب غير غضبان قال فيقول ذلك حتى تخرج ثم يرجع
 بها الى السماء فيستفتح لما يقال من هذا فيقولون فلان فيقولون مرحبا
 بالنفس الطيبة كانت في الجسد الطيب ادخلني حميدة وابشري بروح
 وريحان ورب غير غضبان فيقال لما ذلك حتى ينتهي بها الى السماء
 التي فيها الله عز وجل واذا كان الرجل السوء قال اخرجني ايتها النفس
 الخبيثة كانت في الجسد الخبيث اخرجني ذميمة وابشري بحميم وغساق
 واخر من شكله اذ واج فيقولون ذلك حتى تخرج ثم يرجع بها الى السماء
 فيستفتح لما يقال من هذا فيقولون فلان فيقولون لا مرحبا بالنفس
 الخبيثة كانت في الجسد الخبيث ارجعي ذميمة فانها لا تقنع لك ابواب

(١) هكذا او الظاهر من ابي عمرو زاذان ١٢ × فلان ابن فلان

السماء فترسل بين السماء والارض فتصير الى القبر فيجلس الرجل
 الصالح في قبره غير فزع ولا معوق ثم يقال فما كنت تقول في الاسلام
 ما هذا الرجل فيقول محمد رسول الله جاءنا بالبينات من قبل الله فآمنا
 وصدقناه وذكركم اتمام الحديث قال الحافظ ابو نعيم هذا حديث
 متفق على صدقه فاقله اتفق الامامان محمد بن اسمعيل البخاري
 ومسلم بن الحجاج علي ابن ابي ذئب ومحمد بن عمرو بن عطاء وسعيد
 ابن يسار وهم من شرطهما ورواه المتقدمون الكبار عن ابن ابي ذئب مثل
 ابن ابي فديك وعبد الرحيم بن ابراهيم انتهى ورواه عن ابن ابي ذئب
 غير واحد وقد احتج ابو عبد الله بن مندة على اعادة الروح الى البدن
 بان قال ثنا محمد بن الحسين بن الحسن ثنا محمد بن يزيد النيسابوري
 ثنا جابر بن قيراط ثنا محمد بن الفضل عن يزيد بن عبد الرحمن الصائغ البلخي
 عن الضحاك بن مزاحم عن ابن عباس انه قال يينا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ذات يوم قاعدا لاهذه الاية ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت
 والملائكة باسطوا ايديهم الاية ثم قال والذي نفس محمد بيده ما من
 نفس تفارق الدنيا حتى ترى مقعدها من الجنة او النار ثم قال فاذا كان عند
 ذلك صف له ساطعان من الملائكة ينتظان ما بين الخافقين كان وجوههم
 الشمس فينظر اليهم ما يرى غيرهم وان كنتم ترون انهم ينظرون (١) اليكم
 مع كل منهم اكلان وحنوط فان كان مومنا بشروه بالجنة وقالوا اخرجي
 ايها النفس الطيبة الى رضوان الله وجنته فقد اعد الله لك من الكرامة

ما هو خبرك من الدنيا وما فيها فلا يزالون يشرونه ويحفظون به قلم الطف
وارأف من والدته بولدها ثم يسألون روحه من تحت كل ظفر ومفصل
ويموت الاول فالاول ويهون عليه وان كنتم ترونه شد بداحتي تبلغ
ذقنه قال فلهي اشد كراهية للخروج من الجسد من الولد حين يخرج
من الرحم فيندرونها كل ملك منهم ايهم يقبضها فيتولى قبضها ملك
الموت ثم تبارسول الله صلى الله عليه وسلم قل يتوفاكم ملك الموت
الذي وكل بكم ثم الى ربكم ترجعون فيلقاها باكفان يرض ثم يحضنها
اليه فلمواشدلزو مامن المرأة اذا ولدت تهاثم يفوح منها ريح اطيب من
المسك فيستشقون ريحها ويتباشرون بها ويقولون مرحبا بالروح
الطيبة والروح الطيب اللهم صل عليه روحا وعلى جسده خرجت منه قال
فيصعدون بها وقه عز وجل خلق في الهوا لا يعلم عدتهم الا هو فيفوح
لم منها ريح اطيب من المسك فيصلون عليها ويتباشرون بها ويفتح لهم
ابواب السماء فيصل على عليها كل ملك في كل سماء تمر بهم حتى يتنهي بها
بين يدي الملك الجبار فيقول الجبار جل جلاله مرحبا بالنفس
الطيبة وبجسده خرجت منه واذا قال الرب عز وجل
لا شيء من جبار حب له كل شيء ويذهب عنه كل ضيق ثم يقول
لهذه النفس الطيبة ادخلوها الجنة واروها مقعدا من الجنة
واعرضوا عليها ما اعدت لها من الكرامة والنعيم ثم اذهبوا بها الى
الارض فاني قضيت افي منها خلقتهم وفيها اعيدهم ومنها اخرجهم تارة

البدن ودون النفس وهل يشارك البدن النفس في النعيم والمذابم لا

فصل في ان هل عذاب القبر على النفس والبدن او على النفس دون البدن او على

اخرى فوالذي نفس محمد بيده لم ياشد كراهة للخروج منها حين كانت
تخرج من الجسد وتقول ابن تذهبون بي الى ذلك الجسد الذي كنت
فيه قال فيقولون انا ما مودون بهذا اقلا بدلك مت فيبطون به على قدر
فراغهم من فضله واكفائه فيدخلون ذلك الروح بين جسده واكفائه
فدل هذا الخلد ان الروح تعاد بين الجسد والاكفان وهذا عود
غير التعلق الذي كان لما في الدنيا بالبدن وهو نوع آخر وغير تعلقها به
حال النوم وغير تعلقها به وهي في مقراها بل هو عود خاص للمسئلة قال
شيخ الاسلام الاحاديث الصحيحة المتواترة تدل على عود الروح
الى البدن وقت السؤال وسؤال البدن بالروح قول قاله طائفة من
الناس وانكره الجمهور وقابلهم اخرون فقالوا السؤال للروح بلا بدن
وهذا قاله ابن مرة وابن حزم وكلهما غلط والاحاديث الصحيحة
نرده ولو كان ذلك على الروح فقط لم يكن للقبر بالروح اختصاص

فصل

وهذا يوضح جواب المسئلة وهي قول السائل هل عذاب القبر على النفس
والبدن او على النفس دون البدن او على البدن دون النفس وهل يشارك
البدن النفس في النعيم والمذابم لا وقد مثل شيخ الاسلام من هذه
المسئلة ونحن نذكر لفظ جوابه فقال بل المذابم والنعيم على النفس والبدن
جميعا باتفاق اهل السنة والجماعة نعم النفس وتعذب منفردة عن البدن وتتم
وتعذب متصلة بالبدن والبدن متصل بها فيكون النعيم والمذابم

عليها في هذه الحال مجتمعين كما تكون الروح منفردة عن البدن وهل يكون
العذاب والتعذيب للبدن بدون الروح هذا فيه قولان مشهوران لاهل
الحدِيث والسنة واهل الكلام وفي المسئلة اقوال شاذة ليست من اقوال
اهل السنة والحدِيث قول من يقول ان النعيم والعذاب لا يكون الا على
الروح وان البدن لا ينعم ولا يذنب وهذا نقوله الفلاسفة المنكرون
لمعاد الا بدان وهؤلاء كفار باجماع المسلمين ويقولون كثير من اهل
الكلام من المعتزلة وغيرهم الذين يقولون بمعاد الا بدان لكن يقولون لا يكون
ذلك في البرزخ وانما يكون عند القيام من القبور لكن هؤلاء ينكرون
عذاب البدن في البرزخ فقط ويقولون ان الارواح هي المنعمة او المعذبة
في البرزخ فاذا كان يوم القيامة عذبت الروح والبدن معا وهذا القول
قاله طوائف من المسلمين من اهل الكلام والحدِيث وغيرهم وهو اختيار
ابن حزم وابن مسرة فهذا القول ليس من الاقوال الثلاثة الشاذة بل
هو مضاف الى قول من يقول بعذاب القبور بقر بالقيامة ويثبت
معاد الا بدان والارواح ولكن هؤلاء لهم في عذاب القبور ثلاثة اقوال
* احدها * انه على الروح فقط * الثاني * انه عليها وعلى البدن
بواسطتها * الثالث * انه على البدن فقط وقد يضم الى ذلك
القول الثاني وهو قول من يثبت عذاب القبور ويجعل
الروح هي الحياة ويجعل الفساد قول منكرا عذاب الا بدان
مطلقا وقول من ينكر عذاب الروح مطلقا فاذا جعلت الاقوال الشاذة

فصل في ان مذهب السلف ان الميت اذا مات يكون في نعيم او عذاب مع الروح والبدن

ثلاثة فاقول الثاني الشاذ قول من يقول ان الروح بمجرد هالاتها تنعم ولا تعذب وانما الروح هي الحياة وهذا يقوله طوائف من اهل الكلام من المعتزلة والاشعرية كالفاضل ابي بكر وغيره وينكرون ان الروح تبقى بعد فراق البدن وهذا قول باطل وقد خالف اصحابه ابو المعالي الجويني وغيره بل قد ثبت بالكتاب والسنة واتفاق الامة ان الروح تبقى بعد فراق البدن وانها منعمة او معذبة والفلاسفة الالميون يقولون بذلك لكن ينكرون معاد الابدان وهو لاء يقولون بمعاد الابدان لكن ينكرون معاد الارواح ونعيمها وعذابها بدون الابدان وكلا القولين خطأ وضلال لكن قول الفلاسفة ابعد عن اقوال اهل الاسلام وان كان قد يوافقهم عليه من يعتقد انه متمسك بدين الاسلام بل من يظن انه من اهل المعرفة والتصوف والتحقيق والكلام والقول الثالث الشاذ قول من يقول ان البرزخ ليس فيه نعيم ولا عذاب بل لا يكون ذلك حتى تقوم الساعة الكبرى كما يقول ذلك من يقوله من المعتزلة ونحوهم من ينكر عذاب القبر ونعيمه بناء على ان الروح لا تبقى بعد فراق البدن وان البدن لا ينعم ولا يعذب فجميع هؤلاء الطوائف ضلال في امر البرزخ لكنهم خير من الفلاسفة فانهم مقررون بالقيامة الكبرى

فصل

فاذا عرفت هذه الاقوال الباطلة فلتعلم ان مذهب سلف الامة وانتم ان الميت اذا مات يكون في نعيم او عذاب وان ذلك يحصل لروحه

وبدنه وان الروح تبقى بعد مفارقة البدن منعمة او مضربة وانها
تصل بالبدن احيا ناو يحصل له معها النعيم والعذاب ثم اذا كان يوم القيامة
الكبرى اعيدت الارواح الى الاجساد وقاموا من قبورهم لرب العالمين
ومعاد الابدان متفق عليه بين المسلمين واليهود والنصارى •

فصل

ونحن ثبت ما ذكرناه فاما احاديث عذاب القبر ومسلية
منكرو ونكبر فكثيرة متواترة عن النبي صلى الله عليه وسلم كما في
الصحيحين عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم مر بقبرين
فقال انهما ليعذبان وما يعذبان في كبير اما احدهما فكان لا يستبرئ من
البول واما الاخر فكان يشى بالنميمة ثم دعا بجريدة رطبة فشقها
نصفين فقال لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا وفي صحيح مسلم عن زيد بن
ثابت قال ينار رسول الله صلى الله عليه وسلم في حائط لبنى النجار
على بقلته ونحن معه اذ حادت به فكادت تلقيه فاذا اقبر ستة او
خمس او اربعة فقال من يعرف اصحاب هذه القبور فقال رجل انا
قال فمني مات هؤلاء قال ماتوا في الاشرار فقال ان هذه الامة
تبتلى في قبورها فلو لا ان لا تدافنوا لدعرت الله ان يسمعكم من عذاب
القبر الذي اسمع منه ثم اقبل علينا بوجهه فقال تعوذوا بالله من عذاب النار
قالوا تعوذ بالله من عذاب النار قال تعوذوا بالله من عذاب القبر
قالوا تعوذ بالله من عذاب القبر قال تعوذوا بالله من الفتن ما ظهر منها

فصل في ذكر احاديث عذاب القبر ومسائله ومنكر ونكبر

وما بطن قالوا نعوذ بالله من القاتن ما ظهر منها وما بطن قال تعوذوا بالله
 من فتنة الدجال قالوا نعوذ بالله من فتنة الدجال وفي صحيح مسلم وجميع
 السنن عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذ افرغ احدكم
 من التشهد الاخير فليتعوذ بالله من اربع من عذاب جهنم ومن عذاب
 القبر ومن فتنة الحيا والمات ومن فتنة المسيح الدجال وفي صحيح مسلم ايضا
 وغيره عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم هذا
 الدعاء كما يعلمهم السورة من القرآن اللهم اني اعوذ بك من عذاب جهنم
 واعوذ بك من عذاب القبر واعوذ بك من فتنة الحيا والمات واعوذ بك
 من فتنة المسيح الدجال وفي الصحيحين عن ابي ايوب قال خرج النبي
 صلى الله عليه وسلم وقد وجبت الشمس فسمع صوتا فقال يهود
 تعذب في قبورهم وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها قالت
 دخلت علي عجموز من عجائز يهود المدينة فقالت ان اهل القبور يعذبون
 في قبورهم قالت فكذبته ولم انعم ان اصدها قالت فخرجت ودخل
 علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان عجموز من
 عجائز يهود اهل المدينة دخلت فزعمت ان اهل القبور يعذبون في قبورهم
 قال صدقت انهم يعذبون عذابا نسمعه البهائم كلها قالت فارأيت بعد
 في صلوة الا يتعوذ من عذاب القبر وفي صحيح ابن حبان عن ام مبشر
 قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول تعوذوا
 بالله من عذاب القبر فقلت يا رسول الله وللقرع عذاب قال انهم

ليعذبون في قبورهم عذاباً يسمعه البهائم * قال بعض اهل العلم ولهذا
 السبب يذهب الناس بدوايمهم اذا مضت الى قبور اليهود والنصارى
 والمنافقين كالاسماعيلية والنصيرية والقرامطة من بني عبيد
 وغيرهم الذين بارض مصر والشام فان اصحاب الخيل يقصدون
 قبورهم لذلك كما يقصدون قبور اليهود والنصارى قال فاذا سمعت
 الخيل عذاب القبر احدث لها ذلك فزعوا وحرارة تذهب بالملق وقد قال
 عبد الحق الاشيلي حدثني الفقيه ابو الحكم بن برخان وكان من اهل
 العلم والعمل انهم دفنوا مائة من اهلهم في شرف اشيلية فلما فرغوا من دفنه
 قد واناحية يتحدثون ودابة ترعى قريبا منهم فاذا باله ابقه قد اقبلت
 مسرعة الى القبر فجمعت اذنها عليه كأنها تسمع ثم ولت فارة ثم عادت الى
 القبر فجمعت اذنها عليه كأنها تسمع ثم ولت فارة فعلت ذلك مرة بعد اخرى
 قال ابو الحكم فذكرت عذاب القبر وقول النبي صلى الله عليه وسلم
 انهم ليعذبون عذاباً يسمعه البهائم ذكرنا هذه الحكاية ونحن نسمع
 عليه كتاب مسلم لما انتهى القارى الى قول النبي صلى الله عليه وسلم
 انهم يعذبون عذاباً يسمعه البهائم * وهذا السماع واقع على اصوات
 المعذبين قال هناد بن السري في كتاب الزهد ثنا وكيع عن الاعمش
 عن شقيق عن عائشة رضي الله عنها قالت دخلت على يهودية فذكرت
 عذاب القبر فكذبته فادخل النبي صلى الله عليه وسلم علي فذكرت ذلك له
 فقال والذي نفسي بيده انهم ليعذبون في قبورهم حتى تسمع البهائم

اصواتهم قلت واحاديث المسئلة في القبر كثيرة كما في الصحيحين
والسنن عن البراء بن عازب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
المسلم اذا سئل في قبره فيشهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله فذلك
قول الله يشبث الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي
الآخرة وفي انظر نزلت في عذاب القبر يقال له من ربك فيقول الله ربى
ومحمد نبي فذلك قول الله يشبث الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة
الدنيا وفي الآخرة وهذا الحديث قدر واما هل السبب والمسائيد مطولا
كما تقدم وقد صرح في هذا الحديث باعادة الروح الى البدن باختلاف
اضلاعه وهذا بين في ان المذاب على الروح والبدن مجتمعين وقد
روي مثل حديث البراء في قبض الروح والمسئلة والتعيم والمذاب
ابو هريرة و حديثه في المسند وصحيح ابى حاتم ان النبي صلى الله عليه
وسلم قال ان الميت اذا وضع في قبره انه يسمع خفق نعاله حين
يولون عنه فان كان مؤمنا كانت الصلاة عند رأسه والصيام عن يمينه
والزكاة عن شماله وكان فعل الخيرات من الصدقة والصلة والمعروف
والاحسان عند رجله فيوتى من قبل رأسه فنقول الصلاة ما قبل
مدخل ثم يوتى من يمينه فيقول الصيام ما قبل مدخل ثم يوتى عن
يساره فنقول الزكاة ما قبل مدخل ثم يوتى من قبل رجله
فيقول فعل الخيرات من الصدقة والصلة والمعروف والاحسان
ما قبل مدخل فيقال له اجلس فيجلس قد ملئت له الشمس

وقد اخذت للتروب فيقال له هذا الرجل الذي كان فيكم ما تقول فيه
وماذا تشهد به عليه فيقول دهوني حتى اصلي فيقولون انك منصلي اخبرنا
عن ما نسلك عنه ارايتك هذا الرجل الذي كان فيكم ما تقول فيه
وما تشهد عليه فيقول محمداشهد انه رسول الله جاء بالحق من عند الله
فيقال له على ذلك حبيت وعلى ذلك مت وطلى ذلك ثبت ان شاء الله
ثم يفتح له باب الى الجنة فيقال له هذا مقعدك وما اعد الله لك فيها
فيزداد ضبطة وسرورا ثم يفسح له في قبره سبعون ذراعا وينور له
فيه ويعاد الجسد لما بداي منه وتجعل نسمة في النسيم الطيب وهي
طير معاق في شجر الجنة قال فذلك قول الله تعالى يثبت الله الذين آمنوا
بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة * وذكر في الكافر ضد ذلك
الى ان قال ثم يضيق عليه في قبره الى ان تختلف فيه اضلاعه فذلك
المعيشة الضنك التي قال الله تعالى فان له معيشة ضنكا ونفسه يوم القيامة
اعمى * وفي الصحيحين من حديث قتادة عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال ان الميت اذا وضع في قبره وتولى عنه اصحابه انه ليسمع خفق
نعالهم اثناء ملكان فيقعدهانه فيقولان له ما كنت تقول في هذا الرجل
محمدا فاما المؤمن فيقول اشهد انه عبد الله ورسوله قال فيقول انظر
الى مقعدك من البار قد ابدلك الله به مقعدا من الجنة قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم نيرانهما جميعا قال قتادة وذكر لنا انه يفسح له في قبره
سبعون ذراعا ويلا عليه خضرا الى يوم يعثون ثم رجع الى حديث

انس قال فاما الكافر والمنافق فيقولان له ما كنت تقول في هذا
الرجل فيقول لا ادري كنت اقول ما يقول الناس فيقولان لا دريت
ولا تلبت لم يضرب بمطراق من حديد بين اذنيه فصيح صيحة فيسمعها
من عليها غير الثقلين وفي صحيح ابي حاتم عن ابي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ اقبل احدكم او الانسان اناه ملكان
اسودان ازرقان يقال لاحدهما المنكر وللآخر النكير فيقولان له
ما كنت تقول في هذا الرجل محمد صلى الله عليه وسلم فعوقائل
ماكان يقول فان كان موثقا قال هو عبد الله ورسوله اشهد ان
لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فيقولان له ان كنا
لنعلم انك تقول ذلك ثم يفسح له في قبره سبعون ذراعا في سبعين
ذراعا وينور له فيه ويقال له ثم فيقول ارجع الى اهلي ومالي فاخبرهم
فيقولان ثم كنومة العروس الذي لا يوقظه الا احب اهله اليه حتى
يعثه الله من مضجعه ذلك وان كان منافقا قال لا ادري كنت اسمع
الناس يقولون شيئا فكننت ا قوله فيقولان له كنا نعلم انك تقول ذلك
ثم يقال للارض انشي عليه فتلثم عليه حتى تختلف فيها اضلاعه
فلا يزال معذبا حتى يعثه الله من مضجعه ذلك وهذا صريح في ان
البدن يذب وهو عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا
حضر المؤمن اتته الملائكة بمجريرة يضاء فيقولون اخرجي اينما الروح
الطيبة راضية مرضيا عنك الى روح وريحان ورب غير غضبان فتخرج

كاطيب ريح المسك حتى انه ليناوله بعضهم بعضا حتى ياتوا به باب السماء
 فيقولون ما اطيب هذه الريح التي جاءكم من الارض فياتون به ارواح
 المؤمنين فلهو اشد فرحاً به من احدكم بفائه يقدم عليه فيسألونه
 ماذا فعل فلان قال فيقولون دعوه يستريح فانه كان في غم الدنيا
 فاذا قال اتاكم فيقولون انه ذهب به الى امه الهاوية وان الكافر اذا
 احتضر اقبلته ملائكة المذاب بمسح فيقولون اخرجي مسخوطا
 عليك الى عذاب الله فتخرج كائنات ريح جيفة حتى ياتوا به باب
 الارض فيقولون ما اتين هذه الروح ، حتى ياتوا به ارواح
 الكفار رواء النسائي والبخاري ومسلم مختصرا واخرجه ابو حاتم في صحيحه
 وقال ان المؤمن اذا حضر الموت حضرته ملائكة الرحمة فاذا قبض جعلت
 روحه في حريرة بيضاء فينطلق بها الى باب السماء فيقولون ما وجدنا
 ريحا اطيب من هذه فيقال ما فعل فلان ما فعلت فلانة فيقال دعوه
 يستريح فانه كان في غم الدنيا واما الكافر اذا قبضت نفسه ذهب بها
 الى الارض فنقول خزنة الارض ما وجدنا ريحا اتين من هذه فيبلغ
 بها الى الارض السفلى وروى النسائي في سننه من حديث عبد الله
 ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال هذا الذي تحرك
 له العرش وفتحت له ابواب السماء وشهد له سبعون الف الملائكة
 لقد ضم ضمه ثم فرج عنه قال النسائي يعني سعد بن معاذ وروى من
 حديث عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للقبر

ضخطة لو نجما منها احد لجمنا منها سعد بن معاذ واه من حديث شعبة وقال
 هناد بن السري ثنا محمد بن فضل عن ابيه عن ابن ابي مليكة قال ما جبر من
 ضخمة القبر احد ولا سعد بن معاذ الذي منديل من مناديله خير من الدنيا
 وما فيها قال وثنا عبدة عن عبيد الله بن عمر عن نافع قال لقد بلغني انه شهد
 جنازة سعد بن معاذ سبعون الف ملك لم ينزلوا الى الارض قط ولقد
 بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لقد ضم صاحبكم في القبر
 ضمة ووقال علي بن معبد ثنا عبيد الله عن زيد بن ابي انيسة عن جابر
 عن نافع قال اتينا صفية بنت ابي عبيد امرأة عبد الله بن عمرو بن فزعة
 فقلنا ما شاك فقالت جئت من عند بعض نساء النبي صلى الله
 عليه وسلم قال فحدثني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان كنت
 لارى لو ان احد الاعني من عذاب القبر لعني منه سعد بن معاذ
 لقد ضم فيه ضمة وثنا مروان بن معاوية عن العلاء بن
 المسيب عن معاوية العنسي عن زاذان بن (ا) عمر وقال لما دفن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ابنته جلس عند القبر فتردد وجهه ثم سرى عنه
 فقال له اصحابه رأينا وجهك آنفأتم سرى عنك فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم ذكرت ابنتي وضمفها وعذاب القبر فدعوت الله ففرج
 عنها وايم الله لقد ضمت ضمة سمعها من بين الخافقين وثنا شعيب عن
 ابن دينار عن ابراهيم النوي عن رجل قال كنت عند عائشة رضي الله
 عنها فمرت جنازة صبي صغير فبكت فقلت لها ما يبكيك يا ام المؤمنين

فقلت هذا الصبي بكيت له شفقة عليه من ضمة القبر وهو معلوم ان هذا كله للجسد بواسطة الروح *

فصل

وهذا كما انه مقتضى السنة الصحيحة فهو متفق عليه بين اهل السنة قال المروزي قال ابو عبد الله عذاب القبر حق لا يتكره الاضال مضل وقال حنبل قلت لابي عبد الله في عذاب القبر فقال هذه احاديث صحاح نومنها ونقر بها كلها جاءت عن النبي صلى الله عليه وسلم اسناد جيد اقررتا به اذ لم نقر بما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم ودفعناه وردناه ردنا على الله امره قال الله تعالى وما اتاكم الرسول فخذوه قلت له وعذاب القبر حق قال حق بعد بون في القبر وقال وسمعت ابا عبد الله يقول نومن بعد عذاب القبر وينكروني كبروان العبد يسأل في قبره فيثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة في القبر وقال احمد بن القاسم قلت يا ابا عبد الله تقر بنكروني كبر وما يروى في عذاب القبر فقال سبحان الله نعم تقر بذلك ونقوله قلت هذه اللفظة تقول منكر ونكير هكذا تقول ملكين قال منكر ونكير قلت يقولون ليس في حديث منكر ونكير قال هو هكذا يعني انهما منكر ونكير واما اقوال اهل البدع والضلال فقال ابو الهذيل والمريسي من خرج عن سمة الايمان فانه يعذب بين التخنين والمسئلة في القبر انما تقع في ذلك الوقت واثبت الجبائي وابنه والبخي عذاب

فصل في ان عذاب القبر حق باتفاق اهل السنة

القبر ولكنهم تقوه عن المؤمنين وأثبتوه لأصحاب التخليد من الكفار
والفساق على أصولهم وقال كثير من المعتزلة لا يجوز تسمية ملائكة الله
بنكر ونكير وإنما المنكر ما يدو من تلجلجه إذا سئل والنكير تقر به
الممكن له وقال الصالح وصالح قبة عذاب القبر يجري على المؤمن من غير
رد الأرواح إلى الأجساد والميت يحوزان يال ويحس ويعلم بالأرواح
وهذا قول جماعة من الكرامية وقال بعض المعتزلة إن الله سبحانه
يعذب الموتى في قبورهم ويحدث فيهم الآلام وهم لا يشعرون فإذا
حشروا وجدوا تلك الآلام واحسوا بها قالوا وسبيل المذنبين من
الموتى كسبيل السكران والمفشى عليه لو ضربوا لم يبعدوا والآلام فإذا
عاد إليهم العقل احسوا بالآلام والضرب وأنكر جماعة منهم عذاب القبر راسا
مثل ضرار بن عمرو ويحيى بن كامل وهو قول المريسي فهذه أقوال
أهل الحيرة والضلالة

فصل

ومما ينبغي أن يعلم أن عذاب القبر هو عذاب البرزخ فكل من
مات وهو مستحق للعذاب ناله نصيبه منه قبراً ولم يقبر فلو أكلته
السباع أو أحرق حتى صار ماداً ونسف في الهواء أو صلب أو غرق
في البحر وصل إلى روحه وبدنه من العذاب ما يصل إلى القبور وفي
صحيح البخاري عن سمرة بن جندب قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
إذا صلى صلاة أقبل علينا بوجهه فقال من رأى منكم الليلة رؤيا قال فإن

فصل في أن عذاب القبر يقال من هو مستحق له قبر أو لم يقبر

رأى احدهم باقصها فيقول ما شاء الله فسلنا يوما فقال هل رأى احد منكم
 رؤيا قلنا لا قال لكى رأى ابنت الليلة رجلين ايتاني فاخذتا يدي واخرجاني الى
 الارض المقدسة فاذا رجل جالس ورجل قائم بيده كلوب من حديد يدخله
 في شدة حتى يبلغ قفاه ثم يفعل بشدة الاخر مثل ذلك ويلتشم شدته
 هذا فيعود فيصنع مثله قلت ما هذا قال انطلق فانطلقنا حتى اتينا على
 رجل مضطجع على قفاه ورجل قائم على رأسه بصخرة او فم فيشدخ بها
 رأسه فاذا اضر به تدهده الحجر فانطلق اليه لياخذه فلما يرجع الى
 هذا حتى يلتشم رأسه وعاد رأسه كما هو فعاد اليه فضر به قلت ما هذا
 قال انطلق فانطلقنا الى تقب مثل التنور اعلاه ضيق واسفله واسع
 يو قد تحته نار فاذا فيه رجال ونساء عراة فيا تيهم اللهب من تمنهم
 فاذا اقتربا رتفعوا حتى كادوا يخرجوا فاذا اخمدت رجعوا فقلت
 ما هذا قال انطلق فانطلقنا حتى اتينا على نهر من دم فيه رجل قائم وعلى
 وسط النهر رجل بين يديه حجارة فا قبل الرجل الذي في النهر فاذا
 اراد ان يخرج رمى الرجل بحجر في فيه فرده حيث كان فجعل كلما جاء
 ليخرج رمى في فيه بحجر فرجع كما كان فقلت ما هذا قال انطلق فانطلقنا
 حتى اتينا الى روضة خضراء فيها شجرة عظيمة وفي اصلها شيخ وصبيان
 واذا رجل قريب من الشجرة بين يديه نار يو قد هافصعد ابى الشجرة
 واد خلا في دارا لم ارقط احسن منها فيها شيوخ وشبان ثم صعد ابى
 فاد خلا في دارا حى احسن وافضل قلت طوفتاني الليلة فاخبراني عما

رأيت قال نعم الذي رأيت يشق شدة كذاب يحدث بالكذب فتعمل
 عنه حتى تبلغ الافاق فيصنع به الى يوم القيامة والذي رأيت يشدخ رأسه
 فرجل علمه الله القران فنام عنه بالليل ولم يعمل به بالنهار يفعل به الى
 يوم القيامة واما الذي رأيت في النقب فهم الزناة والذي رأيت
 في النهر فاكل الربا واما الشيخ الذي في اصل الشجرة فابراهيم
 والصبيان حوله فالولاد الناس والذي يوقد النار فالك خازن
 النار والدار الاولى دار عامة للمومنين واما هذه الدار فدار
 الشهداء وانا جبرئيل وهذا ميثاق فارفع رأسك فرفعت
 رأسي فاذا قصر مثل السحابة فالاذ لك منزلت قلت دعاني ادخل
 منزلي قال انه بقي لك عمر لم تسكمه فلو استكملته اتيت منزلتك *
 وهذا نص في عذاب البرزخ فان رؤيا الانبياء وحى مطابق لما في نفس
 الامر وقد ذكر الطحاوي عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 امر بعد من عباد الله ان يضرب في قبره مائة جلدة فلم يزل يسأل الله
 ويدعوه حتى صارت واحدة فامتلا قبره عليه نار فلما ارتفع عنه
 افاق فقال على ما جلدتموني قالوا انك صليت صلاة بغير طهور ومرت
 على مظلوم فلم تنصره * وذكر البيهقي حديث الربيع بن انس عن ابي العالبة
 عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الاية سبحانه الذي
 اسرى بعبده ليلا * الا انه قال اتى بفرس فحمل عليه قال كل خطوة منتهى
 اقصى بصره فسار وسار معه جبرئيل فاتى على قوم يزرعون

في يوم ويحصدون في يوم كلما حصدوا عباد كما كان فقال يا جبريل
 من هؤلاء قال هؤلاء المهاجرون في سبيل الله يضاعف لهم الحسنات بسبعائة
 وما انفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين ثم اتى على قوم ترشحروا وسهم
 بالصخر كلما رضخت عادت كما كانت لا يفتر عنهم شيء من ذلك قال
 يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الذين تشاغلوا وسهم عن الصلوة قال ثم
 اتى على قوم على اقبالهم رفاع وعلى اذارهم رفاع يسرحون كما تسرح الانعام
 على الضريع والرزقوم ورضف جهنم وجمارتها قال ما هؤلاء يا جبريل
 قال هؤلاء الذين لا يؤدون صدقات اموالهم وما ظلمهم الله وما الله
 بظلام للعبيد ثم اتى على قوم بين ايديهم لحم من قد رتضج ولحم اخر
 خيث فجعلوا ياكلون من الخيث ويدعون النضج الطيب فقال يا جبريل
 من هؤلاء قال هذا الرجل يقوم وعند امرأة حلالا طيبا فتاتي المرأة
 الخبيثة فتبيت معه حتى تصبح ثم اتى على خشبة على الطريق لا يمر بها شيء
 الا قصفته يقول الله تعالى ولا تقعدوا بكل صراط نوءدون ثم مر على
 رجل قد جمع حزمة عظيمة لا يستطيع حملها وهو يريد ان يزيد عليها
 قال يا جبريل ما هذا قال هذا رجل من امك عليه امانة لا يستطيع ادائها
 وهو يريد عليها ثم اتى على قوم تقرر شفا هم بمقاريض من حد يد
 كما فرضت عادت كما كانت لا يفتر عنهم شيء قال يا جبريل من هؤلاء قال
 هؤلاء خطباء الفتنة ثم اتى على حجر صغير يخرج منه نور عظيم فجعل النور
 يريد ان يدخل من حيث خرج ولا يستطيع قال ما هذا يا جبريل قال

هذا الرجل يتكلم بالكلمة فيندم عليها فيريد ان يردّها فلا يستطيع . و ذكر
الحديث و ذكر البيهقي ايضا في حديث الاسراء من رواية ابي سعيد الخدري
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فصعدت انا وجبريل فاستفتح جبريل فاذا
بآدم كهيئة يوم خلقه الله على صورته تعرض عليه ارواح ذريته المؤمنين
فيقول روح طيبة ونفس طيبة اجعلوها في عليين ثم تعرض عليه ارواح ذريته
الفيجار فيقول روح خبيثة ونفس خبيثة اجعلوها في سجين ثم مضت
هنيئة فاذا انا باخونة عالمها لحم . شرح ليس بقربها احد و اذا باخونة
اخرى عليها لحم قد اروح وتتن وعند هاناس باكلون منها قلت يا جبريل
من هؤلاء قال هؤلاء يتركون الحلال ويأتون الحرام قال ثم مضت
هنيئة فاذا انا باقوم بطونهم امثال البهوت كلما نهض احد هم خرب يقول
اللهم لا تنم الساعة قال وهم على سابلة ال فرعون قال فتجي السابلة فتنطأ هم
فيصيحون قلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الذين يأكلون الربا
لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس قال ثم مضت
هنيئة فاذا انا باقوم مشافرهم كشافر الابل فتفتح افواههم فيلقمون الجمر ثم
يخرج من اسافلهم فسمعتهم يصيحون قلت من هؤلاء قال الذين
ياكلون اموال اليتامى ظلما ثم مضت هنيئة فاذا انا بنساء معلقات بثديين
فسمعتن يصحن قلت من هؤلاء قال هؤلاء الزواني ثم مضت هنيئة
فاذا انا باقوم يقطع من جنوبهم اللحم فيلقمون فيقال كل كما كنت تأكل من لحم
اخبك قلت من هؤلاء قال الهازون من امثلك و ذكر الحديث بطوله

وفي سنن ابي داود من حديث انس بن مالك قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لما عرج بي مررت بقوم لهم اظفار من نحاس يخمشون
وجوههم وصدورهم فقلت يا جبريل من هؤلاء قال الذين ياكلون
لحوم الناس ويقعون في اعراضهم وقال ابو داود الطيالسي في مسنده
حد ثنا شعبه عن الاعمش عن مجاهد عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم اتى على قبرين فقال انهما يعذبان في غير كبير اما احدهما فكان
ياكل لحوم الناس واما الاخر فكان صاحب نعمة ثم دعا بجريرة فشقها
نصفين فوضع نصفها على هذا القبر ونصفها على هذا القبر وقال عسى ان
يخفف عنها مادامتا رطبتين وقد اختلف الناس في هذين هل كانا
كافرين او مومنين فقل كانا كافرين وقوله وما يعذبان في كبير يعني بالاضافة
الى الكفر والشرك قالوا ويدل عليه ان العذاب لم يرتفع عنها وانما خفف
وايضافاته خفف مدة رطوبة الجريرة فقط وايضا فانها لو كانا مومنين
لشفع فيهما ودعا اليهما النبي صلى الله عليه وسلم فرفع عنها شفاعته وايضا
ففي بعض طرق الحديث انها كانا كافرين وهذا التعذيب زيادة على
تعذيبها بكفرهما وخطاياهما وهو دليل على ان الكافر يعذب بكفره وذنوبه
جميعا وهذا الاختيار ابي الحكم بن برخان وقيل كانا مسلمين لثنيه صلى الله
عليه وسلم التعذيب بسبب غير السببين المذكورين ولقوله وما يعذبان
في كبير والكفر والشرك اكبر الكبائر على الاطلاق ولا يلزم ان يشفع
النبي صلى الله عليه وسلم اكل مسلم يعذب في قبره على جريمة من

لجرائم فقد اخبر عن صاحب الشملة الذي قتل في الجهاد ان الشملة
تشتمل عليه نار افي قبره و كان مسلما مجاهدا ولا يعلم ثبوت هذه اللفظة
وهي قوله و كانا كافرين ولعلها وصحت وكلا نفي من قول بعض الرواة
واذا علم وهذا اختيار ابي عبد الله القرطبي *

فصل * * * * * واما المسئلة السابعة وهي قول السائل
ما جوابنا للملاحدة والزنادقة المنكرين لعذاب القبر وسعته
وضيقه وكونه حفرة من حفر النار اوروخة من رهاض
الجنة وكون الميت لا يجلس ولا يقعد فيه *

قالوا فاننا نكشف القبر فلا نجد فيه ملائكة عياصها يضربون المولى
بمطارق من حديد ولا نجد هناك حيات ولا ثعابين ولا نيرانا تاجع
ولو كشفنا حاله في حالته من الاحوال لوجدناه لم يتغير ولو وضعنا على عينيه
الزئبق وعلى صدره الحردل لوجدناه على حاله وكيف يفسح مد بصره
او يضيق عليه ونحن نجد به حاله ونجد مساحته على حد ما حفرناها
لم يزد ولم ينقص وكيف يسع ذلك العهد الضيق له وللملائكة وللصورة
التي تونسه او توحشه قال اخوانهم من اهل البدع والضلال وكل
حديث يخالف مقتضى العقول والحس يقطع بتخطية قائله قالوا ونحن
نرى المصلوب على خشبة مدة طويلة لا يستل ولا يجيب ولا يتحرك
ولا يتوقد جسمه نار او من افترسته السباع ونهشته الطيور وتفرقت
اجزائه في اجواف السباع وحواصل الطيور وبطن الحيتان ومدارج

المسئلة السابعة في جواب الملاحدة والزنادقة المنكرين لعذاب القبر ونعيمه وما يتعلق بهما *

الرياح كيف تسئل اجزائه مع تفرقها وكيف يتصور مسئلة الملكين
 لمن هذا وصفه وكيف يصير القبر على هذا روضة من رياض الجنة
 او حفرة من حفر النار وكيف يضيق عليه حتى تلتئم اخلاعه ونحن
 نذكر امور يعلم بها الجواب *

* الامر الاول * ان يعلم ان الرسل صلوات الله وسلامه
 عليهم لم يضبر واما تحيله العقول ونقطع باستحالة بل اخبارهم
 فسيان احدهما ما تشهد به العقول والفطن والثاني ما لا تدركه العقول
 بمجرد ما كالتبويبات التي اخبروا بها عن تفاصيل البرزخ واليوم الآخر
 وتفاصيل الثواب والعقاب ولا يكون خبرهم مما لا في العقول اصلا
 وكل خبر يظن ان العقل يحيله فلا يخلو من احدا من ايمان ان يكون الخبر
 كذا باعلين او يكون ذلك العقل فاسدا وهوشبة خيالية يظن
 صاحبها انها معقول صريح قال تعالى ويرى الذين اتوا العلم الذي
 انزل اليك من ربك هو الحق ويهدى الى صراط العزيز الحميد وقال
 تعالى ان من يعلم انما انزل اليك من ربك الحق كمن هو اعشى وقال تعالى
 الذين اتيناكم الكتاب يفرحون بما انزل اليك ومن الاحزاب من
 ينكره بعضه والنفوس لا تقرح بالمال وقال تعالى يا ايها الناس قد جاءكم
 موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمومنين
 قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا والمال لا يشفي ولا يحصل
 به هدى ولا رحمة ولا يفرح به فهذا امر من لم يستغفر في قلبه

ذكر الامور التي يعلم بها الجواب

خير ولم يثبت له على الاسلام قدم وكان احسن احواله الحيرة والشك *

﴿ فصل ﴾

﴿ الامر الثاني ﴾ ان يفهم عن الرسول صلى الله عليه وسلم مراده من غير ملو ولا تقصير فلا يحمل كلامه ما لا يجتمعه ولا يقصر به عن مراده وما قصد من الهدى والبيان وقد حصل باهمال ذلك والمدول عنه من الضلال والمدول عن الصواب ما لا يعلمه الا الله بل سوء الفهم عن الله ورسوله اصل كل بدعة وضلالة نشأت في الاسلام بل هو اصل كل خطأ في الاصول والقروع ولا سيما ان اضيف اليه سوء القصد فينتق سوء الفهم في بعض الاشياء من المتبوع مع حسن قصده وسوء القصد من التابع فيا محنة الدين واهله والله المستعان وهل اوقع القدرية والمرجية والخوارج والمعتزلة والجهمية والرافضة وسائر طوائف اهل البدع الاسوء الفهم عن الله ورسوله حتى صار الدين بايدي اكثر الناس هو موجب هذه الافهام والذي فهمه الصحابة ومن تبعهم عن الله ورسوله فمعجمور لا يلتفت اليه ولا يرفع هؤلاء به رؤسا ولكثرة امثلة هذه القاعدة تركناها فانالو ذكرناها لزايدات على عشرة الوف حتى انك لتمر على الكتاب من اوله الى اخره فلا تجد صاحبه فهم عن الله ورسوله مراده كما ينبغي في موضع واحد وهذا النما يعرفه من عرف ما عند الناس وعرضه على ما جاء به الرسول وامان عكس الامر يمرض ما جاء به الرسول على ما اعتقده واتخله وقلد فيه من

الامر الثاني

احسن به الظن فليس يجدى الكلام معه شيئا فدعه وما اختاره لنفسه
ووله ما تولى واحمد الذى عفاك مما ابتلاه به

فصل

الامر الثالث ان الله سبحانه جعل الدور ثلاثا دار الدنيا ودار البرزخ
ودار القرار وجعل لكل دار احكاما تختص بها وركب هذا الانسان
من بدن ونفس وجعل احكام دار الدنيا على الابدان والارواح
تبعها ولهذا جعل احكامه الشرعية مرتبة على ما يظهر من حركات اللسان
والجوارح وان اضمرت النفوس خلافه وجعل احكام البرزخ على
الارواح والابدان تبعها فكما تبعت الارواح الابدان فى
احكام الدنيا فثابت بالمها والتذت براحتها وكانت هى التى باشرت
اسباب النعيم والعذاب تبعت الابدان الارواح فى نعيمها وعذابها
والارواح حينئذ هى التى تباشر العذاب والنعيم فالابدان هنا
ظاهرة والارواح خفية والابدان كالقبور لها والارواح هناك
ظاهرة والابدان خفية فى قبورها تجري احكام البرزخ على الارواح
فتسرى الى ابد انها نعيم او عذابا كما تجري احكام الدنيا على الابدان
فتسرى الى ارواحها نعيم او عذابا فاحط بهذا الموضع علما وعرفه كما
يبقى يزيل عنك كل اشكال يورد عليك من داخل وخارج وقد
ارانا الله سبحانه بطهه ورحمته وهدايته من ذلك النموذج جافى الدنيا
من حال التائم فان ما يتم به او يعذب فى نومه يجرى على روحه اصلا

الامر الثالث

والبدن تبع له وقد تقوى حتى يؤثر في البدن تأثيرا مشاهدا فيرى
النائم في نومه انه ضرب فيصيح واثرا لضرب في جسمه ويرى انه قد
اكل او شرب فيستيقظ وهو بعد اثر الطعام والشراب في فيه ويذهب
عنه الجوع والظما والعجب من ذلك انك ترى النائم يقوم في نومه
ويضرب ويبطش ويدافع كانه يقظان وهو نائم لا شعور له بشئ من
ذلك وذلك ان الحكم لما جرى على الروح استعانت بالبدن من
خارجها ولودخلت فيه لاستيقظ واحس فاذا كانت الروح تألم
وتعم ويصل ذلك الى بدنها بطريق الاستتباع فهكذا في البرزخ بل
اعظم فان تجرد الروح هناك اكل واقوى وهي مشلقة يبدنها
لم تقطع عنه كل الانقطاع فاذا كان يوم حشر الاجساد وقيام الناس
من قبورهم صار الحكم والنعيم والمذاب على الارواح والاجساد
ظاهرا با ديا اصلا وهي اعطيت هذا الموضع حقه تين لك ان ما اخبر
به الرسول من عذاب القبر ونعيمه وضيقه وسعته وضمه وكونه
حفرة من حفرة النار او روضة من رياض الجنة مطابق للعقل
وانه حق لا امرية فيه وان من اشكل عليه ذلك فمن سوء فهمه وقلة
علمه اتى كما قيل *

* وكم من عائب قولنا صحيحا * وافتنه من الفهم السقيم *
واعجب من ذلك انك تجد النائم في فراشه واحد وهذا روحه
في النعيم ويستيقظ واثرا للنعيم على بدنه وهذا روحه في المذاب

و يستيقظ و اثر العذاب على بدنه و ليس عندها حد هما خبر بما عند الآخر
فامر البرزخ اعجب من ذلك *

﴿ فصل ﴾

الامر الرابع ﴿ ان الله سبحانه جعل امر الآخرة وما كان متصلاً بها غيباً
و حجباً عن ادراك المكلفين في هذه الدار و ذلك من كمال حكمته
و ليميز المؤمنين بالغيب من غيرهم فاول ذلك ان الملائكة تنزل على
المختصرون تجلس قريباً منه و يشاهد هم عياناً و يعقد ثوباً عنده و معهم
الاكفان و الحنوط امام الجنة و امام النار و يؤمنون على دعاء
الحاضرين بالخير و الشر و قد يسلون على المختصرون و يرد عليهم تارة
لفظه و تارة باشارته و تارة بقلبه حيث لا يشعرون من نطق و لا اشارة
و قد سمع بعض المختصرين يقول اهلاً و سهلاً و مرحباً بهذه الوجوه
واخبرني شيخنا عن بعض المختصرين فلا درى اشاهده او اخبر عنه انه
سمع و هو يقول عليك السلام ههنا فاجلس و عليك السلام ههنا فاجلس
و قصة خير النساء مشهورة حيث قال عند الموت اصبر عافاك الله فان
ما امرت به لا يفوت و ما امرت به يفوت ثم استدعى بماء فتوضأ
و صلى ثم قال امض لما امرت به و مات و ذكر ابن ابي الدنيا عن
ابن عبد العزيز لما كان في يومه الذي مات فيه قال اجلسوني
فاجلسوه فقال انا الذي امرتني فقصرت و نهيتني فعصيت ثلاث مرات
و لكن لا اله الا الله ثم رفع رأسه فاحد النظر فقالوا انك لتنظر نظراً

شديدا يا امير المؤمنين فقال اني لارى حضرة ما هم بانس ولا جن ثم قبض *
وقال مسلمة بن عبد الملك لما احتضر عمر بن عبد العزيز كنا عنده في قبة
قاومي الينان اخر جو افخر جنا فقمنا حول القبة وبقي عنده وصيف
فسمعه يقرأ هذه الاية تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون
علوا في الارض ولا فسادا والعاقبة للمتقين * ما انتم بانس ولا جان ثم خرج
الوصيف قاومي الينان اد خلوا فدخلنا فاذا هو قد قبض * وقال فضالة
ابن دينار حضرت محمد بن واسع وقد سجي للموت فجعل يقول مرحبا
بملائكة ربى ولا حول ولا قوة الا بالله وشممت رائحة طيب لم اسم قط
اطيب منها ثم شخص ببصره فمات * والآثار في ذلك اكثر من ان تحصر
وابلغ ويكفى من ذلك كاه قول الله عز وجل فلو لا اذا بلغت الحلقوم وانتم
حيث تنظرون ونحرق اقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون * اى اقرب
اليه لا لكتنا ورسنا ولكنكم لا ترونهم فهذا اول الامرو هو غير مرئي
لنا ولا شاهد وهو في هذه الدار ثم يد الملك يده الى الروح فيقبضها
ويخاطبها والحاضرون لا يرونه ولا يسمعون ثم تخرج فيخرج
لها نور مثل شماعة الشمس ورائحة طيب من رائحة المسك والحاضرون
لا يرون ذلك ولا يسمونه ثم تصعد بين سماطين من الملائكة والحاضرون
لا يرونهم ثم تأتي الروح فشاهد غسل البدن وتكفينه وحمله وتقول
قدموني قد مو في اولى اين تذهبون بي ولا يسمع الناس ذلك فاذا وضع
في لحده وسوي عليه التراب لم يحبب التراب للملائكة عن الوصول اليه

بل لو تقر له حجر فاودع فيه وختم عليه بالرصاص لم يمنع وصول الملائكة اليه فان هذه الاجسام الكثيفة لا تمنع خرق الارواح لما بل الجن لا يمنعها ذلك بل قد جعل الله سبحانه الحجارة والتراب للملائكة بمنزلة الهواء للطير واتساع القبر وانقصاصه للروح بالذات والبدن بما فيكون البدن في الحد اضيق من ذراع وقد فصح له مد بصره ثما لروحه واما عصرة القبر حتى تختلف بعض اجزاء الموتى فلا يرد حس ولا عقل ولا فطرة ولو قد ران احد انبش عن ميت فوجد اخلاعه كما هي لم تختلف لم يمنع ان تكون قد عادت الى حالها بعد العصرة فليس مع الزنادقة والملاحدة الا مجرد تكذيب الرسول ولقد اخبر بعض الصادقين انه حفر ثلاثة اقبر فلما فرغ منها اضطجع ليستريح فرأى فيما يرى النائم ملكين نزلا فوق قعا على احد الاقبر فقال احدهما لصاحبه اكتب فرسغا في فرسخ ثم وقفنا على الثاني فقال اكتب ميلا في ميل ثم وقفنا على الثالث فقال اكتب فترافي فترثم اثني فبعي برجل غريب لا يوبه له فدفن في القبر الاول ثم جئ برجل اخر فدفن في القبر الثاني ثم جئ بامرأة مترفة من وجوه البلد حولها ناس كثير فدفت في القبر الضيق الذي سمعه يقول فترافي فترثم والفترما بين الابهام والسبابة

فصل

والامر الخامس ان البار التي في القبر والحضرة ليست من نار الدنيا ولا من زوع الدنيا فيشاهده من شاهد نار الدنيا وخضرها وانما هي من

نار الاخرة وخضرها وهي اشد من نار الدنيا فلا يحس به اهل الدنيا
 فان الله سبحانه يحمي عليه ذلك التراب والحجارة التي عليه وتحته
 حتى يكون اعظم حرام من حجر الدنيا ولو مسها اهل الدنيا لم يحسوا بذلك
 بل اعجب من هذا ان الرجلين يدفنان احدهما الى جنب الاخر وهذا في
 حفرة من حفر النار لا يصل حرها الى جاره وذلك في روضة من رياض الجنة
 لا يصل روحها ونعيمها الى جاره وقدرة الرب تعالى اوسع واعجب من ذلك
 وقدارا فان الله من آيات قدرته في هذه الدار ما هو اعجب من ذلك بكثير
 ولكن النفوس مولعة بالكذب بما لم تحط به علما الا من وفقه الله وعصمه
 فيفرش للكافر لوحان من نار فيشتعل عليه قبره بهما كما يشتعل النور
 فاذا شاء الله سبحانه ان يطلع على ذلك بمض عبيده اطلعه وغيبه عن
 غيره اذ لو اطلع المباعد لكانت كلمة التكليف والايمان بالغيب
 ولما تدافن الناس كما في الصحيحين عنه صلى الله عليه وسلم لولا ان
 لا تدافنوا لدعوت الله ان يسمعكم من عذاب القبر ما اسمع ولما كانت هذه
 الحكمة منفية في حق البهائم سمعت ذلك وادركته كما حادت
 برسول الله صلى الله عليه وسلم بئلمته وكادت تلقه لما مر بين يعذب
 في قبره وحدثني صاحبنا ابو عبد الله محمد بن الرزير الحارثي انه خرج
 من داره بعد العصر بآمد الى بستان قال فلما كان قبل غروب الشمس
 تو سطت القبور فاذا بقبر منها هو جرة نار مثل كوز الزجاج والميت
 في وسطه فجعلت امسح عيني واقول انا ثم انا ثم يقظان ثم التفت الى سور

المدينة وقلت والله ما انا بنائكم ثم ذهبت الى اهل وانا مد هوش فاتوني
 بطعام فلم استطع ان اكل ثم دخلت البلد فسألت عن صاحب القبر فاذا به
 مكاس قد توفي ذلك اليوم * فروية هذه النار في القبر كروية الملائكة
 والجن تقع احياء لمن شاء الله ان يريه ذلك وقد ذكر ابن ابي الدنيا
 في (كتاب القبور) عن الشعبي انه ذكر رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم
 مررت بيد رفرايت رجلا يخرج من الارض فيضربه رجل بمقمة
 حتى ييب في الارض ثم يخرج فيفعل به ذلك فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ذلك ابو جهل بن هشام يعذب الى يوم القيامة * وذكر من
 حديث حماد بن سلمة عن عمرو بن دينار عن سالم بن عبد الله عن ابيه قال بينا
 اسير بين مكة والمدينة على راحلة وانا محبب اداة اذ مررت بمقبرة فاذا
 رجل خارج من قبره يلتهب نارا وفي عنقه سلسلة يجرها فقال يا عبد الله انضح
 يا عبد الله انضح فواقه ما درى اعرفى باسمي ام كاتدعو الناس قال فخرج
 آخر فقال يا عبد الله لا تنضح يا عبد الله لا تنضح ثم اجنذب السلسلة فاعاده في
 قبره * قال ابن ابي الدنيا وحديثي ابي ثناء موسى بن داود ثنا حماد بن
 سلمة عن هشام بن عروة عن ابيه قال بينا راكب يسير بين مكة والمدينة
 اذ مر بمقبرة فاذا برجل قد خرج من قبره يلتهب نارا مصفدا في الحديد
 فقال يا عبد الله انضح يا عبد الله انضح قال وخرج اخر يتلوه فقال يا عبد الله
 لا تنضح يا عبد الله لا تنضح قال وغشي على الراكب وعدلت به راحلته الى
 العرج قال واصبح قد ابيض شعره فاخبر عثمان بذلك فنهى ان يسافر الرجل

وحده وذكر من حديث سفیان ثنا داود بن شاپور عن ابي قزعة قال مررتا
 في بعض المياه التي يتناولين البصرة فسمعنا نهيقي حمار فقلنا لهم ما هذا
 النهيقي قالوا هذا رجل كان عندنا كانت امه تكلمه بالشئ فيقول
 لها انتهي نهيقي فلما مات سمع هذا النهيقي من قبره كل ليلة *
 وذكر ايضا عن عمرو بن دينار قال كان رجل من اهل المدينة وكانت
 له اخت في ناحية المدينة فاشكت وكان ياتيها يعودها ثم ماتت فدفعها
 فلما رجع ذكر انه نسي شيئا في القبر كان معه فاستعان برجل من
 اصحابه قال فبنشنا القبر ووجدت ذلك المتاع فقال للرجل تخ حتى انظر
 على اي حال اختي فرفع بعض ما على اللحد فاذا القبر مشتمل نارا
 فرده وسوى القبر فرجع الى امه فقال ما كان حال اختي فقال
 ماتت عنها وقد هلك فقال لتخبريني قالت كانت تؤخر الصلوة
 ولا تصلي فيما اظن بوضوء وتاتي ابواب الجيران فتلقم اذنبا ابوابهم
 وتخرج حديثهم * وذكر عن حصين الاسدي قال سمعت مرثد
 ابن حوشب قال كنت جالسا عند يوسف بن عمرو الى جنبه رجل
 كان شقة وجهه صفحة من حد يد فقال له يوسف حدث مرثدا
 بما رايت فقال كنت شابا قد ايت هذه الفواحش فلما وقع الطاعون
 قلت اخرج الى ثغر من هذه الثغور ثم رايت ان احفر القبور فاني لليلة
 بين المغرب والمساء قد حفرت قبرا وانا متكئ على تراب قبر اخر
 اذ جي ببنائة رجل حتى دفن في ذلك وسووا عليه فاقبل طائران

ايضاً من المغرب مثل البعيرين حتى سقط احدهما عند رأسه والاخر
عند رجليه ثم اثاراه ثم تدلى احدهما في القبر والاخر على شفيره
فجثت حتى جلست على شفير القبر وكنت رجلاً لا يملأ جوفى شيء
قال فسمته يقول الست الزائر اصهارك في ثوبين ممصرين تسبهما
كبر اتمشي الحيلاء فقال انا اضعف من ذلك قال فضربه ضربة امتلاء
القبر حتى فاض ماء ودهن ثم عاد فاعاد اليه القول حتى ضربه ثلاث
ضربات كل ذلك يقول ذلك ويذكر ان القبر يفيض ماء ودهن فقال
ثم رفع رأسه فنظر الي فقال انظر اين هو جالس بلسه الله قال ثم ضرب
جانب وجهي فسقطت فمكثت ليلتي حتى اصبحت قال ثم اخذت
انظر الى القبر فاذا هو على حاله فهذا الماء والدهن في رأي العين لهذا
الرائي وهو نار تاجح ليلت كما اخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن
الدجال انه ياتي معه بماء و نار فالنار ماء بارد والماء نار تاجح و ذكر ابن ابي
الدنيا ان رجلاً سأل ابا اسحق الفزاري عن النبأ هل له توبة فقال نعم
ان صمت نيته وعلم الله منه الصدق فقال له الرجل كنت انبش القبور
وكنت اجد قوماً وجوههم لغير القبلة فلم يكن عند الفزاري في ذلك
شيء فكتب الى الاوزاعي يخبره بذلك فكتب اليه الاوزاعي تقبل
توبته اذا صمت نيته وعلم الله الصدق من قلبه واما قوله انه كان يجد
قوماً وجوههم لغير القبلة فاو لا تلك قوم ماتوا على غير السنة وقال
ابن ابي الدنيا حدثني عبد المؤمن بن عبد الله بن عيسى القيسي انه قيل

لنباش قد تاب ما عجب ما رأيت قال نبشت رجلا قال فاذا هو مسمر
 بالمسامير في سائر جسده و مسمار كبير في رأسه وآخر في رجليه قال
 وقيل لنباش آخر ما عجب ما رأيت قال رأيت جمجمة انسان مصبوب
 فيها رصاصا قال وقيل لنباش آخر ما كان سبب توبتك قال عامة من
 كنت انبش كنت اراه محول الوجه من القبلة قلت وحدثني صاحبنا
 ابو عبد الله محمد بن مساب السلامي وكان من خيار عباد الله وكان يتقرب
 الصدق قال جاء رجل الى سوق الحداد بن يقداد فباع مسامير
 صفار المسمار براسين فاخذها الحداد وجعل يحمي عليها فلأتين معه
 حتى عجز عن ضربها فطلب البائع فوجده فقال من اين لك هذه
 المسامير فقال لقيتها فلم يزل به حتى اخبره انه وجد قبر مفتوحا وفيه
 عظام ميت منظومة بهذه المسامير قال فعاجلتها على ان اخرجها فلم
 اقدر فاخذت حبرا فكسرت عظامه وجمعتها قال واذا رأيت تلك
 المسامير قلت له فكيف صفتها قال المسمار صغير براسين قال ابن ابي
 الدنيا وحدثني ابي عن ابي الحريس عن امه قالت لما حفر ابو جعفر
 خندق الكوفة حول الناس موتاهم فرأى ناسا باع من حول عاضا على
 يده و ذكر عن سماك بن حرب قال مر ابو الدرداء بين القبور فقال
 ما اسكن ظواهرك وفي داخلك الدواهي وقال ثابت البناني بينا انا
 امشي في المقابر واذا صوت خلني وهو يقول يا ثابت لا يفرئك سكونها
 فكم من مغموم فيها فالثقت فلم ارا احدا و مر الحسن على مقبرة فقال

يا لم من عسكرا ما اسكنهم وكم فيهم من مكروب وذكرا ابن ابي
 الدنيا ان عمر بن عبد العزيز قال لمسلمة بن عبد الملك يا مسلمة من
 دفن اباك قال مولاي فلان قال فلن دفن الوليد قال مولاي
 فلان قال فانا احدك ما حدثني به انه لما دفن اباك والوليد فوضعهما
 في قبورهما وذهب ليحل المقعد عنهما وجد وجوههما قد حولت في اقيمتها
 فانظر يا مسلمة اذا انامت فالتمس وجهي فانظر هل نزل بي ما نزل بالقوم
 او هل عوفيت من ذلك قال مسلمة فلما مات عمر وضعت في قبره
 افلست وجهه فاذا هو مكانه وذكرا ابن ابي الدنيا عن بعض السلف
 قال ماتت ابنة لي فانزلتها القبر فذهبت اصلح اللبنة فاذا هي قد حولت
 من القبلة فاعتصمت لذلك فما شديدا اثار بها في النوم فقالت يا ابت
 غنمت لمارأيت فان عامة من حولي يحولون عن القبلة قال كانت اريد الذين
 ماتوا مصرين على الكباثر وقال عمرو بن ميمون سمعت عمر بن عبد العزيز
 يقول كنت في من دلى الوليد بن عبد الملك في قبره فنظرت الى ركبته
 قد جمعتا في عنقه فقال ابنه عاش ابي ورب الكعبة فقلت عوجل ابوك ورب
 الكعبة فاتعظ بها عمر بعده وقال عمر بن عبد العزيز ليزيد بن المهلب
 لما استعمله على العراق يا يزيد اتق الله فاني حين وضعت الوليد في
 لحده فاذا هو يركض في اكفانه وقال يزيد بن هارون اخبرنا هشام
 ابن حسان عن واصل مولى ابن عيينة عن عمرو بن زهدم عن عبد الحميد
 ابن محمود قال كنت جالسا عند ابن عباس فانا قوم فقالوا انا خرجنا

جماجاومعنا صاحب لنا اذا اتينا ذالصفاح مات فيها ناه ثم انطلقا فخرنا
له ولحد ناله فلما فرغنا من لحده اد انحن باسود قد ملا اللحد فخر ناله
اخر فاذا به قد ملا لحده فخرنا فاذ اياه فقال ابن عباس ذاك
الغل الذي يغلب به انطلقوا فادقنوه في بعضها فوالذي نفسي بيده
لو حفرتم الارض كلها لوجدتموه فيه فانطلقنا فوضعه في بعضها فلما
رجعنا اليها اهله يمتنع له مصافقنا لاسرائته ما كان يعمل زوجها
قالت كان يبيع الطعام في اخذ منه كل يوم قوت اهله ثم يقرض الفضل
مثله فيلقبه وقال ابن ابي الدنياء حدثني محمد بن الحسين قال حدثني
ابو اسحق صاحب الشاط قال دعت الى ميت لا غسله فلما كشفت الثوب
عن وجهه اذ ابحية قد تطوقت على حلقة فذكر من غلظها قال فخرجت
فلم اغسله فذكر والله كان يسب الصحابة رضي الله عنهم وذكر ابن
ابي الدنياء عن سعيد بن خالد بن يزيد الانصاري عن رجل من اهل البصرة
كان يحفر القبور قال حفرت قبرا ذات يوم ووضعت راسي قريبا منه
فاتنني امرأتان في منامي فقالت احداها يا عبد الله نشدك بالله الا
صرفت عنا هذه المرأة ولم تجاورنا بها فاستيقظت فزعافا فاجبنازة
امرأة قد جئ بها فقلت القبر وراءكم فصرفتكم عن ذلك القبر فلما
كان بالليل اذ اتانا بالمرأتين في منامي تقول احداها جزاك الله عنا
خير افلقد صرفت عنا شر اطويل اقلت مال صاحبك لانك لمني كما تكلميني
انت قالت ان هذه ماتت عن غير وصية وحق لم مات عن غير وصية

ان لا يتكلم الى يوم القيامة وهذه الاخبار وافهمها وافهمها
مما لا ينسج لها الكتاب مما اراه الله سبحانه لبعض عباد من عذاب
القبر ونعيمه عيانا واما روية المنعم فلم يذكرناها لجملة عدة اسفار ومن
اراد الوقوف عليها فعليه (بكتاب المامات) لابن ابي الدنيا
(وكتاب البستان للقيرواني وغيرهما من الكتب المنضمة لذلك وليس
عند الملاحدة والزنادقة الا الكذب بما لم يحيطوا بعلمه

نعمل

المرسلات

الامر السابع ان الله سبحانه وتعالى يحدث في هذه الدار ما هو اعجب
من ذلك فهذا جبريل كان ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم ويتمثل
له رجلا فيكلمه بكلام يسمعه ومن الى جاب النبي صلى الله عليه وسلم
لا يراه ولا يسمعه وكذلك غيره من الانبياء واحيانا ياتيه الوحي في
مثل صلصلة الجرس ولا يسمعه غيره من الحاضرين وهؤلاء الجن
يتحدثون ويتكلمون بالاصوات المرتفعة يبتلونهم لانهم قد
كانت الملائكة تضرب النفار بالسياط وتضرب رقابهم وتضربهم
والمسلمون معهم لا يرونهم ولا يسمعون كلامهم وانه سبحانه قد حجب
بنى آدم عن كثير مما يحدث في الارض وهو يسمعه وقد كان جبريل
يقري النبي صلى الله عليه وسلم ورسمه في القرن والنسرون لا يسمعون
وكيف يستكروا يعرف الله سبحانه ويقر بقدرة ان يحدث حوادث
يصرف عنها ابصار بعض خلقه حكمة منه ورحمة به لا يطيقون

رويتها وسامعها والعبد اضعف بصرا وسامعها ان يثبت لمشاهدة عذاب
القبر وكثير ممن شهد الله ذلك صمق وغشى عليه ولم ينتفع بالعيش
زمنوا بعضهم كشف قاع قلبه فمات فكيف يكر في الحكمة الالهية
اسبال غطاء يحول بين المكلفين وبين مشاهدة ذلك حتى اذا كشف
الغطاء رأوه وشاهدوه عيانا ثم ان العبد قادر على ان يزول الزينق والخرذل
عن عين الميت وصدره ثم يرد به بسرعة فكيف يعجز عنه الملك وكيف
لا يقدر عليه من هو على كل شيء قدبر وكيف تعجز قدرته عن ابقائه
في عينيه وعلى صدره لا يسقط عنه وهل قياس امر البر زخ على
ما يشاهده الناس في الدنيا الامحض الجهل والضلال وتكذيب اصدق
الصادقين وتعب زرب العالمين وذلك غاية الجهل والظلم واذا كان
احدنا يمكنه توسعة القبر عشرة اذرع ومائة ذراع واكثر طولا وعرضا
وعمقا ويستتر توسيعه عن الناس ويطلع عليه من يشاء فكيف يعجز زرب
العالمين ان يوسع ما يشاء على من يشاء ويسترد ذلك عن عين بني آدم
فيراها بنو آدم ضيقا وهو اوسع شيء واطيبه ربحا واعظمه اضاءة ونور او هم
لا يرون ذلك وسر المسئلة ان هذه التوسعة والضيق والاضاءة والخضرة والبار
ليس من جنس المهود في هذا العالم والله سبحانه انما شهد بني آدم في
هذه الدار ما كان فيها ومنها فاما ما كان من امر الآخرة فقد اسبل عليه
الغطاء ليكون الاقرار به والايمان سببا للسعادتهم فاذا كشف عنهم الغطاء
صار عيانا لمشاهد افلو كان الميت بين الناس موضوعا لم يمنع ان ياتيه

الملكان وبسأ لانه من غير ان يشعر الحاضرون بذلك ويحببهما من
غير ان يسمعا كلامه ويضربانه من غير ان يشاهد الحاضرون ضربه
وهذا الواحد منا ينال الى جنب صاحبه فيمذب في النوم ويضرب ويالم
وليس عند المستيقظ خبر من ذلك البتة وقد سرى اثر الضرب والالم الى
جسده ومن اعظم الجهل استبعاد شق الملك الارض والحجر وقد
جعلها الله سبحانه له كالمهواء للطير ولا يلزم من حبها للاجسام الكثيفة
ان تتولج فيها جميعها للارواح اللطيفة وهل هذا الا من افسد القياس
وبهذا وامثاله كذبت الرسل صلوات الله وسلامه عليهم *

فصل

الامر الثامن انه غير ممنوع ان ترد الروح الى المصلوب والفريق والمحرق
ونحن لانشر بها لان ذلك الرد نوع اخر غير المعهود فهذا المقصود عليه
والمسكوت والمبهوت احياء وارواحهم معهم ولا نشعر بحياتهم ومن
تفرقت اجزائه لا يمتنع على من هو على كل شيء قد يدان يجعل للروح
اتصال بتلك الاجزاء على تباعد ما بينها وقربه ويكون في تلك الاجزاء
شعور بنوع من الالم واللذة واذا كان الله سبحانه وتعالى قد جعل في
الجمادات شعورا وادراكا تسبح ربها به وتسقط الحجارة من خشيتها
وتسجد له الجبال والشجر وتسبح الحصى والمياه والنبات قال تعالى وان
من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم ولو كان التسبيح
هو مجرد دلالتها على صانعها لم يقل ولكن لا تفقهون تسبيحهم فان كل

عاقلي يفقه دلالتها على صانعها وقال تعالى انا سخرنا الجبال معه يسبحن
 بالمشي والاشرائي والدلالة على الصانع لا تختص بهذين الوقتين
 وكذلك قوله تعالى يا جبال اوبي معه والدلالة لا تختص بمعته وحد
 وكذب على الله من قال التاويب رجع الصدى فان هذا يكون لكل
 مصوت وقال تعالى الم تر ان الله يسجد له من في السموات ومن في
 الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير
 من الناس والدلالة على الصانع لا تختص بكثير من الناس وقال
 تعالى الم تر ان الله يسبح له من في السموات والارض والطير صفات
 كل قد علم صلاته وتسبيحه * فهذه صلوة وتسبيح حقيقة يعلمها الله
 وان جمدها الجاهلون المكذبون وقد اخبر تعالى عن الحجارة ان بعضها
 يزول من مكانه ويسقط من خشيته وقد اخبر عن الارض والسما انها
 ياذنان له وقولها ذلك اى يستمعان كلامه وانه خاطبها فسمعا
 خطابه واحسن اجوابه فقال لهما اتيا طوعا وكرها قالتا اتينا طائعين
 وقد كانت الصحابة يسمعون تسبيح الطعام وهو يركل وسمعوا
 حنين الجذع اليابس في المسجد فاذا كانت هذه الاجسام فيها الاحساس
 والشعور فالاجسام التي كانت فيها الروح والحياة اولى بذلك وقد
 اشهد الله سبحانه عباده في هذه الدار اعادة حياة كاملة الى بدن قد
 فارقه الروح فنبأه ومشي وكل وشرب وتزوج وولد له كالذين
 خرجوا من ديارهم وهم اعداء متحذرون فقال لهم الله موتوا ثم احياهم *

او كالذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها قال اني يحبني هذه
 الله بعد موتها فاما الله مائة عام ثم بشه قال كم لبثت قال لبثت يوما
 او بعض يوم * وكتبت لى اسرائيل او كالذين قالوا للموسى لن نومن لك
 حتى نرى الله جهرة فاما الله ثم بعثهم من بعد موتهم وكا صواب
 الكهف وكهفة الراهيم في الطيور الاربعة فاذا اعاد الحياة التامة
 الى هذه الاجساد بعد ما بردت بالموت فكيف يمتنع على قدرته
 الباهرة ان يعيد اليها بعد موتها حياة ما غير مستقرة تقتضى بها امرها
 فيها ويستنطقها بها ويعذبها او ينعمها باعمالها وهل انكار ذلك الا مجرد
 تكذيب وعناد وجحود وبالله التوفيق *

فصل

الامر التاسع انه ينبغي ان يعلم ان عذاب القبر ونعيمه اسم لعذاب
 البرزخ ونعيمه وهو ما بين الدنيا والاخرة وقال تعالى ومن وراءهم
 برزخ الى يوم يبعثون وهذا البرزخ يشرف اهله فيه على الدنيا
 والاخرة وسمى عذاب القبر ونعيمه وانه روضة او حفرة نار باعتبار
 غالب الحاق فالصلوب والحرق والفرق واكيل السباع والطيور له
 من عذاب البرزخ ونعيمه فسطه الذي تقتضيه احواله وان تنوعت
 اسباب النعيم والعذاب كيفيات فقد ظل بعض الاول ان الله اذ حرق
 جسده بالاروصار وما ذرى بعضه في البحر وبعضه في البر
 في يوم شديد الريح * نجوم ذات فصوص يتيه ان يفعلوا به ذلك فامرا

المجر فجمع ما فيه وامر البر فجمع ما فيه ثم قال قم فاذا هو قائم بين يدي الله
فسأله ما حملك على ما فعلت فقال خشيتك يا رب وانت اعلم فاثلا فاثلاه
ان رحمه فلم يفت عذاب البرزخ ونعيمه لهذه الاجزاء التي
صارت في هذه الحال حتى لو علق الميت على رؤس الاشجار في
مهاب الرياح لاصاب جسده من عذاب البرزخ حظه ونصيبه ولو
دفن الرجل الصالح في اتون من النار لاصاب جسده من نعيم البرزخ
وروحه نصيبه وحظه فيعمل الله النار على هذا برءاوسا وما والمواء
على ذلك نار او سمو ما فناصر العالم ومواده متقادة لربها وفاطرها
وخالقها يصرفها كيف يشاء ولا يستعصى عليه منها شيء اراده بل هي
طوع مشيئة مذللة متقادة لقدرته ومن انكر هذا فقد جحد رب العالين
وكفربه وانكر ربوبيته *

فصل

الامر العاشر ان الموت معاد وبعث اول فان الله سبحانه وتعالى جعل
لا بن آدم معادين وبعثين يحزى فيها الذين اساءوا بما عملوا ويحزى
الذين احسنوا بالحسنى فالبعث الاول مفارقة الروح للبدن ومصيرها
الى دار الجزاء الاول والبعث الثاني يوم يرد الله الارواح الى
اجسادها ويبعثها من قبورها الى الجنة او النار وهو الحشر الثاني ولهذا
في الحديث الصحيح وتومن بالبعث الاخر فان البعث الاول لا ينكره
احد وان انكر كثير من الناس الجزاء فيه والنعيم والعذاب وقد

بسم الله الرحمن الرحيم

ذكر الله سبحانه وتعالى هاتين القيامتين وهما الصغرى والكبرى في
 سورة المؤمنين وسورة الواقعة وسورة القيامة وسورة المطففين
 وسورة النجم وغيرها من السور وقد اقتضى عدله وحكمته ان جعلها
 دارى جزاء المحسنين والمسيء ولكن توفية الجزاء انما يكون يوم
 المعاد الثانى فى دار القرار كما قال تعالى كل نفس ذائقة الموت وانما
 توفون اجوركم يوم القيامة وقد اقتضى عدله واوجبت اسماؤه
 الحسنى وكأله المقدس تنعيم ابدان اوليائه وارواحهم وتعذيب ابدان
 اعدائه وارواحهم فلا بد ان يذيق بدن المطيع له وروحه من النعيم
 واللسذة ما يليق به ويذيق بدن الفاجر العاصي له وروحه
 من الالم والعقوبة ما يستحقه هذا موجب عدله وحكمته وكأله المقدس
 ولما كانت هذه الدار دار تكليف وامتحان لا دار جزاء لم يظهر فيها ذلك
 واما البرزخ فاول دار الجزاء فظهر فيها من ذلك ما يليق بتلك الدار
 وتقتضى الحكمة اظهاره فاذا كان يوم القيامة الكبرى وفى اهل الطاعة
 واهل المصيبة ما يستحقونه من نعيم الابدان والارواح وعذابهما
 فمذاب البرزخ ونيمة اول عذاب الآخرة ونيمة اوهو شتى منه
 وواصل الى اهل البرزخ هاك كدال عليه القران والسنة الصحيحة
 الصريحة فى غير موضع دلالة صريحة كقوله صلى الله عليه وسلم فيفتح
 له باب الى الجنة فياتي به من روحها ونيمة اوهو في التاجر فيفتح له باب الى النار
 فياتي به من حرها وسوءها وويلوم قطعا ان البدن ياخذ حظه من هذا الباب

منهم وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم اني اوتيت الكتاب ومثله معه * واما الجواب المفصل * فهو ان نعيم البرزخ وعذابه مذكور في القرآن في غير موضع * فمنها * قوله تعالى ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسوطوا ايديهم اخرجوا انفسكم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم من آياته تستكبرون * وهذا خطاب لهم عند الموت وقد اخبرت الملائكة وهم الصادقون انهم حينئذ يجزون عذاب الهون ولو تأخر عنهم ذلك الى انقضاء الدنيا لما صح ان يقال لهم اليوم تجزون * ومنها * قوله تعالى فوفاه الله سيئات ما مكروا وحاق بالفرعون سوء العذاب * النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة ادخلوا ال فرعون اشد العذاب * فذكر عذاب الدارين ذكر اصرح مما لا يحتمل غيره * ومنها * قوله تعالى فذرهم حتى يلاقوا يومهم الذي فيه يصعقون يوم لا ينهي عنهم كبدهم شيئا ولا هم ينصرون * وان للذين ظلموا عذابا ابدا وذلك ولكن اكثرهم لا يعلمون * وهذا يحتمل ان يراد به عذابهم بالقتل وغيره في الدنيا وان يراد به عذابهم في البرزخ وهو اظهر لان كثير منهم مات ولم يعذب في الدنيا وقد يقال وهو اظهر ان مات منهم عذب في البرزخ ومن بقي منهم عذب في الدنيا بالقتل وغيره فهو وعيد بعذابهم في الدنيا وفي البرزخ * ومنها * قوله تعالى ولنذيقنهم من العذاب الادنى دون العذاب الاكبر لهم يرجعون * وقد احتج بهذه الآية جماعة منهم عبد الله بن عباس على عذاب القبر وفي الاحتجاج

بهاشئ لان هذا عذاب في الدنيا يستدعي به رجوعهم عن الكفر ولم يكن
 هذا ما يخفى على حبر الامة وترجمان القرآن لكن من فقهه في القرآن
 ودقة فهمه فيه فهم منها عذاب القبر فانه سبحانه اخبر ان له فيهم عذابين
 ادنى واكبر فاخبر انه يذيقهم بعض الادنى ليرجعوا فدل على انه يقي
 لهم من الادنى بقية يعذبون بها بعد عذاب الدنيا ولذا قال من العذاب
 الادنى ولم يقل ولذيقهم العذاب الادنى فتاملوه وهذا نظير قول
 النبي صلى الله عليه وسلم فيفتح له طاقة الى النار فيأتيه من
 حرها وسمومها ولم يقل فيأتيه حرها وسمومها فان الذي وصل
 اليه بعض ذلك وبقى له اكثره والذي ذاقه اعداء الله في الدنيا
 بعض العذاب الادنى وبقى لهم ما هو اعظم منه ومنها قوله تعالى
 فلولوا اذ ابغت الخلقوم وانتم حينئذ تنظرون ونحن اقرب اليه منكم
 ولكن لا تبصرون فلولوا ان كنتم غير مدنيين ترجعونها ان كنتم صادقين
 فاما ان كان من المقرين فروح وريحان وجنة نعيم واما ان كان
 من اصحاب اليمين فسلام لك من اصحاب اليمين واما ان كان من
 المكذبين المضالين فنزل من حميم وتصلية جمعيم ان هذا هو حق اليقين
 فسبح باسم ربك العظيم فذكر هنا احكام الارواح عند الموت وذكر
 في اول السورة احكامها يوم المعاد لا كبر وقد مذ لك على هذا تقديم
 الغاية للعاية اذ هي اهم واولى بالذكر وجعلهم عند الموت ثلاثة اقسام
 كما جعلهم في الآخرة ثلاثة اقسام ومنها قوله تعالى يا ايها النفس

المطمنة ارجى الى ربك راضية مرضية فادخل في عبادى وادخل جنتى *
وقد اختلف السلف حتى يقال لما ذلك فقالت طائفة يقال لما عند الموت
وظاهر اللفظ مع هؤلاء فانه خطاب للنفس التي قد تجردت عن البدن
وخرجت منه وقد فسر ذلك النبي صلى الله عليه وسلم بقوله في حديث
البراء وفيه فيقال لما اخرجى راضية مرضيا عنك * وسيأتى تمام تقرير
هذا في المسئلة التي يذكر فيها مستقر الارواح في البرزخ ان شاء الله تعالى
وقوله تعالى فادخل في عبادى * مطابق لقوله صلى الله عليه وسلم اللهم
الرفيق الاعلى * وانت اذا تأملت احاديث عذاب القبر ونعيمه وجدت
تفصيلا وتفسير المادل عليه القران وبالله التوفيق *

فصل * * * * * واما المسئلة التاسعة وهي قول السائل
ما الاسباب التي تعذب بها اصحاب القبور *

الجواب من وجهين * مجمل ومفصل * اما المجمل * فانهم يعذبون على جهلهم
بالله واضاعتهم لامره وارتيكاههم لما فيه فلا يعذب الله روحا عرفته واحبته
وامثلت امره واجتنبت نهيه ولا بدنا كانت فيه ابدان عذاب القبر
وعذاب الاخرة اثر غضب الله وسخطه على عبده فمن اغضب الله وسخطه
في هذه الدار ثم لم يتب ومات على ذلك كان له من عذاب البرزخ بقدر
غضب الله وسخطه عليه فمستقل ومستكثر ومصدق ومكذب * واما
الجواب المفصل * فقد اخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن الرجلين الذين
راهما يمدان في قبورهما شي احدهما بالنميمة بين الناس ويترك الاخر

المسئلة التاسعة في الاسباب التي تعذب بها اصحاب القبور *

الاستبراء من البول فهذا ترك الطهارة الواجبة وذلك ان ترك السبب
الموقع للعداوة بين الناس بلسانه وان كان صادقا وفي هذا تنبيه على
ان الموقع بينهم العداوة بالكذب والزور والبهتان اعظم عذابا كما ان
في ترك الاستبراء من البول تنبيها على ان من ترك الصلوة التي
الاستبراء من البول بعض واجباتها وشروطها فهو اشد عذابا وفي
حديث شعبة اما احدهما فكان يأكل لحوم الناس فهذا مقتاب وذلك
تمام وقد تقدم حديث ابن مسعود في الذي ضرب سوطا امتلا القبر
عليه به نار الكونه صلى صلوة واحدة بغير طهور ومر على مظلوم
فلم ينصره وقد تقدم حديث سمرة في صحيح البخاري في تعذيب من
يكذب الكذبة فتبلغ الافاق وتعذيب من يقرأ القرآن ثم ينام عنه
بالليل ولا يعمل به بالنهار وتعذيب الزناة والزواني وتعذيب اكل
الربا كما شاهدتم النبي صلى الله عليه وسلم في البرزخ وقد تقدم حديث
ابي هريرة الذي فيه رضى رؤس اقوام بالصغر لثاقل روسهم عن
الصلوة والذين يسرحون بين الضريع والزقوم لتركهم زكاة
اموالهم والذين يأكلون اللحم المتن الحثيث لزناهم والذين تقرض
شفاهم بمقاريض من حديث قيامهم في الفتن بالكلام والخطب وتقدم
حديث ابي سعيد وعقوبة ارباب تلك الجرائم فمنهم من بطونهم امثال
البيوت وهم على سابلة ال فرعون وهم اكلة الربا ومنهم من تفتح
افواههم فلقموا الجرح حتى تخرج من اسافلهم وهم اكلة اموال اليتامى

ومنهم المعلقات بثديين وهن الزواني ومنهم من تقطع جنوبيهم
ويطعمون لحومهم وهم المتخابون ومنهم من لم اظفر من نحاس
بخمشون وجوههم وصدورهم وهم الذين يغمزون اعراض الناس
وقد اخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن صاحب الشملة التي عليها من
المغرم انها تشتعل عليه نار في قبره هذا وله فيها حق فكيف بمن ظلم
غيره مالا حق له فيه فمذاب القبر من معاصي القلب والعين والاذن
والفم واللسان والبطر والفرج واليد والرجل والبدن كله فالنمام
والكذاب والمتخاب وشاهد الزور وقاذف المحصن والموضع في الفتنة
والداعي الى البدعة والقائل على الله ورسوله مالا علم له به والمجازف
في كلامه واكل الربا واكل اموال اليتامى واكل السحت من الرشوة
والبرطيل ونحوها واكل مال اخيه المسلم بغير حق او مال المعاهد
وشارب المسكر واكل لقمة الشجرة الملعونة والزاني واللوطي والسارق
والخائن والفادرو المخادع والمالكرو اخذ الربا ومعطيه وكاتبه وشاهده
والحلل والمحلل له والمحتال على اسقاط فرائض الله وارتكاب محارمه
وموذي المسلمين ومتبع عوراتهم والحاكم بغير ما انزل الله والمفتي
بخلاف ما شرعه الله والمعين على الاثم والعدوان وقاتل النفس التي
حرم الله والمحد في حرم الله والمعتل لحقائق اسماء الله وصفاته الملعن
فيها والمقدم رايه وذوقه وسياسته على سنة رسول الله صلى الله عليه
وسلم والناثقة والمستمع اليها ونواحيهم وهم المغنيون الفداء الذي

حرمة الله ورسوله والمستمع اليهم والذين يبنون المساجد على القبور
 ويوقدون عليها القناديل والسرج والمطفقون في استيفاء ما لهم اذا
 اخذوه وهضم ما عليهم اذ ابذلوه والجبارون والمتكبرون والمراؤون
 والمهازون والملازون والطاعنون على السلف والذين ياتون الكهنة
 والنجمين والعرافين فيسألونهم ويصدقونهم واعوان الظلمة الذين
 قد باعوا اخرتهم بدنيا غيرهم والذي اذا خوفته بالله وذكرته به
 لم يروع ولم يتزجر فاذا خوفته بمخلوق مثله خاف وارعوى وكف
 عن ما هو فيه والذي يهدي بكلام الله ورسوله فلا يتدي ولا يرفع
 به رأسا فاذا ابلغه عن من يحسن به الظن من يصيب ويخطئ عض عليه
 بالنواجذ ولم يخالفه والذي يقرأ عليه القرآن فلا يؤثر فيه وربما
 استقل به فاذا سمع قرآن الشيطان ورقية الزنا ومادة الفسق طاب
 سره وتواجد وهاج من قلبه دواعي الطرب وود ان المعنى لا يسكت
 والذي يحلف بالله ويكذب فاذا حلف بالبندق او برأس شيخه او
 قربه او سراويل الفتوة او حياء من يحبه ويعظمه من المخلوقين
 لم يكذب ولو هدد وعوقب والذي يفخر بالمعصية ويتكبر بها بين اخوانه
 واضرابه وهو الجاهر والذي لا تأمنه على مالك وحرملك والفاحش
 اللسان البذي الذي تركه الخلق اتقاء شره وفحشه والذي يؤخر
 الصلوة الى اخر وقتها وينقرها ولا يذكرك الله فيها الا قليلا ولا يؤدى
 زكوة ماله طيبة بها نفسه ولا يجمع مع قدرته على الحج ولا يؤدى

ما عليه من الحقوق مع قدرته عليها ولا يتورع من لحظة ولا لفظة ولا
أكلة ولا خطوة ولا يالي بما حصل المال من حلال أو حرام ولا يصل
رحمه ولا يرحم المسكين ولا الأرملة ولا اليتيم ولا الحيوان البهيم بل
بدع اليتيم ولا يبخس على طعام المسكين ويرائي للعالمين ويمنع الماعون
ويشغل بعيوب الناس عن عيبه وبذنوبهم عن ذنبه فكل هؤلاء
وأما لم يعذبون في قبورهم بهذه الجرائم بحسب كثرتها وقلتها
وصغرها وكبرها ولما كان أكثر الناس كذلك كان أكثر أصحاب
القبور معذيين والفائز منهم قليل فظواهر القبور تراب وبواطنها
حسرات وعذاب * ظواهرها بالتراب والحجارة المنقوشة مبنيات * وفي
باطنها الدواهي والبلبات * تغل بالحسرات كما تغل القدور بما فيها
ويمحق لها وقد حبل بينها وبين شهواتها وأمانيتها * الله لقد وعظت
فما تركت لواعظ مقالا * ونادت بإعمار الدنيا لقد عمرتم دارا مشكاة
بكم زوالا * وخربتم دار النعم مسرعون إليها انتغالا عمرتم بيوت القبركم
منافعها وسكنائها * وخربتم بيوتنا ليس لكم مساكن سواها * هذه دار
الاستباق ومستودع الأعمال ويد الزرع وهذه محل المعبر رياض
من رياض الجنة أو حفرة من حفرة النار *

فصل * * * * * وأما المسئلة العاشرة وهي قوله ما هي الأسباب

المنجية من عذاب القبر

فجوابها ايضا من وجهين * ميميل ومفصل * أما الميميل فهو تجنب

المسئلة العاشرة في الأسباب المنجية من عذاب القبر

تلك الاسباب التي تقتضي عذاب القبر ومن اقعها ان يجلس الرجل عندما يريد النوم ساعة يحاسب نفسه فيها على ما خسره وربحه في يومه ثم يجد له توبة نصوحا بينه وبين الله فينام على تلك التوبة ويعزم على ان لا يعاود الذنب اذا استيقظ ويفصل هذا كل ليلة فان مات من ليته مات على توبة وان استيقظ استيقظ مستقبلا للعمل مسرورا بتأخير اجله حتى يستقبل ربه ويستذكر ما فاتته وليس للعبد انفع من هذه النومة ولا سيما اذا عقب ذلك بذكر الله واستعمال السنن التي وردت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عند النوم حتى يقبله النوم فمن اراد الله به خيرا وفقه لذلك ولا قوة الا بالله * واما الجواب المفصل فذكر احاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما ينبغي من عذاب القبر فيها ما رواه مسلم في صحيحه عن سلمان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه وان مات اجرى عليه عمله الذي كان يعمل واجرى عليه رزقه وامن الثمان * وفي جامع الترمذي من حديث فضالة بن عبيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل ميت يختم على عمله الا الذي مات مرابطا في سبيل الله فانه يتنقح له عمله الى يوم القيامة ويا من من فتنه القبر قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وفي سنن النسائي عن رشدين بن سعد عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا قال يا رسول الله ابال المؤمنين يفتنون في قبورهم الا

الشهيد قال كفى يارقة السيوف على رأسه فتنة وعن المقدام بن
 معديكر ج قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للشهيد عند الله ست
 خصال يغفر له في أول دفعة من دمه ويرى مقعده من الجنة ويجار
 من مذاب القبر ويأمن من الفزع الأكبر ويوضع على رأسه تاج الوقار
 الباقوة منه خير من الدنيا وما فيها ويزوج ثنتين وسبعين زوجة من
 الحور العين ويشفع في سبعين من أقاربه رواه ابن ماجه والترمذي
 وهذا لفظه وقال هذا حديث حسن صحيح وعن ابن عباس قال ضرب رجل
 من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خباءه على قبر وهو لا يحسب انه قبر
 فاذا قبر انسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها فأتى النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال يا رسول الله ضربت خبائي على قبر وانما لا احسب انه قبر فاذا
 قبر انسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 هي المانة هي المنجية تنجيه من عذاب القبر قال الترمذي هذا
 حديث حسن غريب وروى ينافى مسند عبد بن حميد عن ابراهيم بن
 الحكم عن ابيه عن عكرمة عن ابن عباس انه قال لرجل الا اتحفك
 بحديث تفرح به قال الرجل بلى قال اقرأ تبارك الذي يدملك
 وهو على كل شيء قدير احفظها وعلماها اهلك وولدك وصبيان يبتك
 وجيرانك فانها المنجية والمجادلة تجادل او تخاصم يوم القيامة عند ربها
 لتأريها وتطلب لها الى ربها ان ينجيه من عذاب النار اذا كانت في جوفه
 وينجي الله بها صاحبها من عذاب القبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

لوددت انها في قلب كل انسان من امتي قال ابو عمر بن عبد البر وصح
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان سورة ثلاثين آية شفعت
في صاحبها حتى يغفر له تبارك الذي بيده الملك وفي سنن ابن ماجه
من حديث ابي هريرة يرفعه من مات مبطونا مات شهيدا وفي فتنه
القبر وغدي وريح عليه برزق من الجنة وفي سنن النسائي عن جامع
ابن شداد قال سمعت عبد الله بن يشكر يقول كنت جالسا مع سليمان
بن صرد وخاله بن عرفة فذكروا ان رجلا مات بطنه فاذا هما يشتهيان
ان يكونا شهداء جنازته فقال احدهما للآخر اقم يقر رسول الله صلى الله عليه
وسلم من قتله بطنه لم يذهب في قبره وقال ابو داود الطيالسي في مسنده
حدثنا شعبة حدثني احمد بن جامع بن شداد قال حدثني ابي فذكره
وزاد فقال الاخريلي وفي الترمذي من حديث ربيعة بن سيف عن
عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم
يموت يوم الجمعة او ليلة الجمعة الا وقاه الله فتنة القبر قال الترمذي
هذا حديث حسن غريب وليس اسناده يمتثل ربيعة بن سيف
انما يروى عن ابي عبد الرحمن الحنظلي عن عبد الله بن عمرو ولا يعرف لبيعة بن
سيف سماع من عبد الله بن عمرو وانتهى وقد روى الترمذي
الحكيم من حديث ربيعة بن سيف هذا عن عياض بن عتبة الفهري
عن عبد الله بن عمرو قد رواه ابو نعيم الحافظ عن محمد بن المنكدر
عن جابر بن مرفوعا ولفظه من مات ليلة الجمعة او يوم الجمعة اجير من

عذاب القبر وجاء يوم القيامة وعليه طابع الشهداء * فقد ربه عمر بن موسى
الوجيهي وهو مدني ضيف وقوله صلى الله عليه وسلم كفى ببارقة
السيوف على رأسه فتنة * معناه والله اعلم قد امتحن نفاقه من ايمانه ببارقة
السيف على رأسه فلم يفرفلوا كان منافقا لما صبر لبارقة السيف على رأسه
فدل على ان ايمانه هو الذي حمّله على بذل نفسه لله وتسليمها له
وهاج من قلبه حمية الغضب لله ورسوله و اظهار دينه و اعزاز كلمته
فهذا قد اظهر صدق ما في ضميره حيث برز للقتل فاستغنى بذلك
عن الامتحان في قبره قال ابو عبد الله القرطبي اذا كان الشهيد
لا يفتن فالصديق اجل خطرا واعظم اجرا ان لا يفتن لانه مقدم ذكره
في النزول على الشهداء وقد صح في المرباط الذي هو دون الشهيد انه
لا يفتن فكيف بمن هو اعلى رتبة منه ومن الشهيد والاحاديث الصحيحة
ترد هذا القول وتبين ان الصديق يسئل في قبره كما يسئل غيره وهذا
عمر بن الخطاب رضي الله عنه رأس الصديقين وقد قال للنبي صلى الله
عليه وسلم لما اخبره عن سوال الملك في قبره فقال وانا على مثل حالتي
هذه فقال نعم وذكر الحمد لله وقد اختلف في الانبياء هل يسئلون في
قبورهم على قولين وهما وجهان في مذهب احمد وغيره ولا يلزم من
هذه الخاصة التي اخص بها الشهيد ان يشاركه الصديق في حكمها
وان كان اعلى منه فخواص الشهداء قد تتفق عن من هو افضل منهم وان
كان اعلى منهم درجة واما حديث ابن ماجه من مات مريضا مات

شهداء و في فتنة القبر فمن افراد ابن ماجة وفي افراد غرائب
و منكرات و مثل هذا الحديث مما يتوقف فيه ولا يشهد به على
رسول الله صلى الله عليه وسلم فان صح فهو مقيد بالحديث الاخر
وهو الذي يقتله بطنه فان صح عنه انه قال المبطلون شهيد فيحمل هذا
المطلق على ذلك المتبذوا الله اعلم وقد جاء فيما ينبغي من عذاب القبر
حديث فيه الشفاء رواه ابو موسى المديني وبين علمه في كتابه في
التريخ والترهيب وجعله شرحا له رواه من حديث ابي الفرج بن فضالة
ثم اهلل ابو جيلة عن سعيد بن المسيب عن عبد الرحمن بن سمرة قال
خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في صفة بالمدينة فقام
علينا فقال اني رأيت البارحة عجماء أيت رجلا من امتي اتاه ملك
الموت ليقبض روحه فجاء به بوالديه فرد ملك الموت عنه ورأيت
رجلا من امتي قد احتوشته الشياطين فجاءه ذكر الله فطير الشياطين
عنه ورأيت رجلا من امتي قد احتوشته ملائكة العذاب فجاءه
صلاته فاستنقذته من ايديهم ورأيت رجلا من امتي يلهث عطشا كلما
دنا من حوض منع وطرد فجاءه صيام شهر رمضان فاسقام وارواه
ورأيت رجلا من امتي ورأيت النبيين جلوسا حلقا حلقا كلما دنا الى حلقة
طرد ومنع فجاءه غسله من الجنابة فاخذ يده فاقعده الى جنبي ورأيت
رجلا من امتي من بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة وعن يمينه ظلمة وعن
يساره ظلمة ومن فوقه ظلمة وهو متخير فيه فجاءه حبه وعمرته فاستخرجاه

من الظلمة وادخله في النور و رأيت رجلا من امتي يتقي وجه النار
وشررها فجاءته صدقته فصارت ستر ايينه وبين النار وظلالا على رأسه
ورأيت رجلا من امتي يكلم المؤمنين ولا يكلمونه فجاءته صلته لرحمه فقالت
يا معشر المؤمنين انه كان وصولا لرحمه فكلموه فكلمه المؤمنون وصاغوه
وصاغوه ورأيت رجلا من امتي قد احتوشته الزبانية فجاء امره بالمعروف
ونهي عن المنكر فاستنقذه من ايديهم وادخله في ملائكة الرحمة
ورأيت رجلا من امتي جا ئيا على ركبتيه وبيته وبين الله
حجاب فجاءه حسن خلقه فاخذه يده فادخله على الله عز وجل ورأيت
رجلا من امتي قد ذهبت صحيفته من قبل شاله فجاءه خوفه من الله عز وجل
فاخذ صحيفته فوضعها في بينه ورأيت رجلا من امتي خف مبراهة فجاءه
افراطه فثقلوا ميزانه ورأيت رجلا من امتي قائما على سفير جهنم فجاءه
رجاؤه من الله عز وجل فاستنقذه من ذلك ومضى ورأيت رجلا من امتي
قد هوى في النار فجاءته دمه التي قد بكى من خشية الله عز وجل فاستنقذه
من ذلك ورأيت رجلا من امتي قائما على الصراط يريد كما ترعد السعفة
في ريح عاصف فجاءه حسن ظنه بالله عز وجل فسكنه روعه
ومضى ورأيت رجلا من امتي يزحف على الصراط يحبوا حيانا وتعلق
احيانا فجاءته صلاته علي فقامته على قدميه وانقذته ورأيت رجلا
من امتي انتهى الى ابواب الجنة فخلقت الابواب دونه فجاءته شهادة
ان لا اله الا الله ففتحت له الابواب وادخلته الجنة قال الحافظ ابو موسى

هذا حديث حسن جدا رواه عن سعيد بن المسيب عمر بن ذر
وعلي بن زيد بن جدهان ونحو هذا الحديث مما قيل فيه ان روي
الانبياء وحى فعلى ظاهره لا كنعوماروي عنه صلى الله عليه وسلم
انه قال رأيت كان سبى انتطع فاولته كذا وكذا لورايت بقراتنعر
ورأيت كان في دار عقبة بن رافع * وقد روى في روياء الطويلة من
حديث سمرة في الصحيح ومن حديث علي وابي امامة وروايات هؤلاء
الثلاثة قريب بعضها من بعض مشتملة على ذكر عقوبات جماعة من
المذنبين في البرزخ فاما في هذه الرواية فذكر العقوبة واتبعها بما يضي
صاحبها من العمل ورلوى هذا الحديث عن ابن المسيب هلال
ابوجبله مدني لا يعرف بغير هذا الحديث ذكره ابن ابي حاتم عن ابيه
هكذا ذكره الحاكم ابو احمد والحاكم ابو عبد الله ابو جبل بلاها مو حكام
عن مسلم ورواه عنه الفرج بن فضالة وهو وسط في الرواية ليس
بالقوى ولا المتروك ورواه عنه بشر بن الوليد الفقيه المعروف بابي
الخطيب كانت حسن المذهب جميل الطريقة وسمعت شيوخ
الاسلام يعظم امر هذا الحديث وقال اصول السنة تشهد له وهو
من احسن الاحاديث •

﴿فصل في المسئلة الحادية عشر في حق المسلمين والمنافقين والكفار او يختص بالمسلم والمنافق﴾
فقال ابو عمر بن عبد البر في (كتاب التمهيد) والاثار الدالة

تدل على ان الفتنة في القبر لا تكون الا للمؤمن او منافق من كان منسوباً
الى اهل القيلة ودين الاسلام بظاهر الشهادة واما الكافر الجاحد
المبطل فليس ممن يسئل عن ربه ودينه ونيبه وانما يسئل عن هذا اهل
الاسلام فيثبت الله الذين آمنوا ويرتأب المبطلون والقرآن والسنة
تدل على خلاف هذا القول وان السؤال للكافر والمسلم قال الله
تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي
الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء وقد ثبت في الصحيح
انها نزلت في عذاب القبر حين يسئل من ربك وما دينك ومن نبيك
وفي الصحيحين عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
قال ان المبدأ اذا وضع في قبره وتولى عنه اصحابه انه ليسمع قرع نعالهم
وذكر الحديث زاد البخاري واما المنافق والكافر فيقال له ما كنت
تقول في هذا الرجل فيقول لا ادري كنت اقول ما يقول الناس فيقال
لا تدريت ولا تليت ويضرب بمطرقة من حديد يصيح صيحة يسمعا
من يليه الا الثقلين هكذا في البخاري واما المنافق والكافر بالواو وقد تقدم
في حديث ابي سعيد الخدري الذي رواه ابن ماجه والامام احمد
كنا في جنازة مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا ايها الناس ان هذه
الامة تبتلى في قبورها فاذا الانسان دفن وتولى عنه اصحابه جاءه
ملك وفي يده مطراق فاقمده فقال ما تقول في هذا الرجل فان
كان مؤمناً قال اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان

محمد اعبدوه ورسوله فيقول له صدقت فيفتح له باب الى النار فيقول
 هذا منزلك لو كفرت بربك واما الكافر والمنافق فيقول له ماتقول
 في هذا الرجل فيقول لا ادري فيقال لا دريت ولا اهتديت ثم يفتح
 له باب الى الجنة فيقول له هذا منزلك لو آمنت بربك فاما اذا كفرت فان الله
 ابد لك به هذا ثم يفتح له باب الى النار ثم يقيمعه الملك بالمطراق قمعة
 يسمعه خلق الله الا الثقلين فقال بعض الصحابة يا رسول الله ما احد
 يقوم على رأسه ملك الا هيل عند ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يشبه الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي
 الآخرة ويضل الله الظالمين ويضل الله ما يشاء * وفي حديث البراء
 ابن عازب الطويل واما الكفر اذا كان في قبل من الآخرة وانقطاع
 من الدنيا نزل عليه ملائكة من السماء معهم مسوح وذكرا الحديث الى
 ان قال ثم تعاد روحه في جسده في قبره وذكرا الحديث وفي لفظ
 فاذا كان كافرا جاءه ملك الموت فجلس عند رأسه فذكرا الحديث
 الى قوله ما هذه الروح الحبيثة فيقولون فلان باسوء اسمائه فاذا انتهى
 به الى سماء الدنيا اغلقت دونه قال فيرمى به من السماء ثم قرأ قوله تعالى
 ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير او تهوى به الريح في
 مكان سحيق قال فتعاد روحه في جسده وياتيه ملكان شديدا لا ينتهرا
 فيلسانه وينتهرا فيقولان من ربك فيقول هاه لا ادري فيقولان
 لا دريت فيقولان ما هذا النبي الذي بعث فيكم فيقول سمعت الناس

يقولون ذلك لا ادري فيقولان له لادريت وذلك قوله تعالى
 ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء وذكر الحديث واسم القاجر
 في عرف القران والسنة يتناول الكافر قطعا كقوله تعالى ان الابرار لفي
 نعيم وان الفجار لفي عذاب وقوله تعالى كلا ان كتاب الفجار لفي سجين وفي
 لفظ اخر في حديث البراء وان الكافر اذا كان في قبل من الآخرة وانقطاع
 من الدنيا نزل اليه ملائكة شداد فضايل معهم ثياب من نار وسراويل
 من قطران فيمتوشونه فتزع روحه كما ينزع السفود الكثير الشب
 من الصوف المبتل فاذا خرجت عنه كل ملك بين السماء والارض وكل
 ملك في السماء وذكر الحديث الى ان قال انه ليسمع حقيق نعالم اذا
 ولو امد برين فيقال يا هذا من ربك وما دينك ومن نيك فيقول
 لا ادري فيقال لادريت وذكر الحديث رواه حماد بن سلمة عن يونس
 ابن حباب عن المنهال بن عمرو وعن زاذان عن البراء وفي حديث عيسى
 ابن المسيب عن عدي بن ثابت عن البراء خرجنا مع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في جنازة رجل من الانصار وذكر الحديث الى ان قال
 وان الكافر اذا كان في دير من الدنيا وقبل من الآخرة وحضره الموت
 نزلت عليه ملائكة معهم كفن من نار وحنوط من نار فذكر الحديث
 الى ان قال فتدروا روحه الى مضجعه فيأتيه منكر ونكير فييران الارض
 بانيابها ويفحصان الارض باشعارهما اصواتها كالرعد القاصف وابصارهما
 كالبرق الخاطف فيجلسانه ثم يقولان يا هذا من ربك فيقول لا ادري

فينادى من جانب القبر لادريت فيضربانه بمرزبة من حديد ليراجع
 عليها من بين الخائفين لم نقل ويضيق عليه قبره حتى تختلف اضلاعه
 و ذكر الحديث ورواه الامام احمد في مسنده عن ابي النضر هاشم
 ابن القاسم حدثنا عيسى بن المسيب فذكره وفي حديث محمد بن سلمة عن
 خصيف عن مجاهد عن البراء قال كنا في جنازة رجل من الانصار ومنا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث الى ان قال وقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم واذا وضع الكافراته منكر ونكير فجلسا نه فيقولان له من
 ربك فيقول لادري فيقولان له لادريت الحديث وقد تقدم وبالجملة
 فعامة من روى حديث البراء بن عازب قال فيه واما الكافر بالجزم
 وبمضهم قال واما الفاجر وبمضهم قال واما المنافق والمرتاب وهذه اللفظة
 من شك بعض الرواة هكذا في الحديث لادري اني ذلك قال واما من
 ذكر الكافر والفاجر فلم يشك ورواية من لم يشك مع اكثرهم اولى من
 رواية من شك مع اقراده على انه لا تناقض بين الروايين فان المنافق يستل
 كما يستل الكافر والمؤمن فيثبت الله اهل الايمان ويضل الله الظالمين وهم
 الكفار والمنافقون وقد جمع ابو سعيد الحديث في حديثه الذي
 رواه ابو عامر العقدي ثنا عباد بن راشد عن داود بن ابي هند عن ابي نضرة
 عن ابي سعيد قال شهدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم جنازة
 فذكر الحديث وقال وان كان كافرا او منافقا يقول له ما تقول في هذا الرجل
 فيقول لادري وهذا صريح في ان السؤل للكافر والمنافق وقول

ابي عمر رحمه الله واما الكافر الجاحد المبطل فليس ممن يسئل عن ربه
ودينه ونبيه فيقال له ليس كذلك بل هو من جملة المسؤولين واولى
بالسؤال من غيره وقد اخبر الله في كتابه انه يسئل الكافر يوم القيامة
قال تعالى ويوم يناديهم فيقول ماذا اجبتكم المرسلين وقال تعالى فود بك
لنستلهم اجمعين عما كانوا يعملون وقال تعالى فلنستلن الذين ارسل
اليهم ولنستلن المرسلين فاذا استلوا يوم القيامة فكيف لا يستلن في
قبورهم فليس لما ذكره ابو عمر رحمه الله وجه *

فصل * * * واما المسئلة الثانية عشر وهي ان سوال
منكر ونكير هل هو مختص بهذه الامة او يكون لها ولنغيرها
فهذا اموضع قد تكلم فيه الناس فقال ابو عبد الله الترمذي انما سوال الميت
في هذه الامة خاصة لان الامم قبلنا كانت الرسل قاتتهم بالرسالة فاذا
ابوا كفت الرسل واعتزلوهم وعوجلوا بالذاب فلما بعث الله محمدا صلى الله
عليه وسلم بالرحمة اماما للخلق كما قال تعالى وما ارسلناك الا رحمة
للعالمين امسك عنهم المذاب واعطي السيف حتى يدخل في دين
الاسلام من دخل لمهابة السيف ثم يرسخ الايمان في قلبه فامهلون ههنا ظهر
امر التفاق وكانوا يسرون الكفر ويطنون الايمان فكانوا يبرر المسلمين في ستر
فلما ماتوا قبض الله لهم فتاتي القبر ليستخرج سرهم بالسؤال وليريأه الخبيث
من الطيب فيثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا
وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء وخالف في ذلك آخرون

المسئلة الثانية عشر في ان سوال منكر ونكير هل هو مختص بهذه الامة او يكون لها ولنغيرها

منهم عبد الحق الاشيلي والقرطبي وقالوا السؤال لهذه الامة ولنيرها
ولو قف في ذلك اخرون منهم ابو عمر بن عبد البر فقال وفي حديث
زيد بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان هذه الامة تبلى
في قبورها ومنهم من يرويه تسئل وعلى هذا اللفظ يحتمل ان تكون
هذه الامة خصت بذلك فهذا الامر لا يقطع عليه وقد اخرج من خصه بهذه
الامة بقوله صلى الله عليه وسلم ان هذه الامة تبلى في قبورها وبقوله
اوحى الي انكم تفتنون في قبوركم وهذا ظاهر في الاختصاص بهذه
الامة قالوا ويدل عليه قول الملكين له ما كنت تقول في هذا الرجل
الذي بعث فيكم فيقول المؤمن اشهدانه عبد الله ورسوله فهذا خاص
بالنبي صلى الله عليه وسلم وقوله في الحديث الاخر انكم بي تختنون
وعني تسئلون وقال اخرون لا يدل هذا على اختصاص السؤال
بهذه الامة دون سائر الامم فان قوله ان هذه الامة امان يراد به
امة الناس كما قال تعالى وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه
الا ام امثالكم وكل جنس من اجناس الحيوان يسمى امة وفي الحديث
لولا ان الكلاب امة من الامم لامرت بقتلها وفيه ايضا حديث النبي
صلى الله عليه وسلم الذي قرصته نملة فامر بقرية النمل فاحرقت فاوحى الله
اليه من اجل ان قرصتك نملة واحدة احرقت امة من الامم تسبح الله
وان كان المراد به امته صلى الله عليه وسلم الذي بعث فيهم لم يكن فيه
ما ينفي سوال غيرهم من الامم بل قد يكون ذكرهم اخبارا بانهم مسئولون

في قبورهم وان ذلك لا يختص بمن قبلهم لفضل هذه الامة وشرفها
على سائر الامم وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم اوحى الي انكم تفتنون
في قبوركم وكذلك اخباره عن قول الملكين ما هذا الرجل الذي بعث
فيكم هو اخبار لامته بما تتحنن به في قبورها والظاهر والله اعلم ان كل
نبي مع امته كذلك وانهم معذبون في قبورهم بعد السؤال لم
واقامة الحجة عليهم كما يعذبون في الآخرة بعد السؤال واقامة
الحجة والله سبحانه وتعالى اعلم *

❦ فصل ❦ ❦ ❦ ❦ ❦ واما المسئلة الثالثة عشر وهي ان الاطفال
هل يتحنون في قبورهم ❦

اختلف الناس في ذلك على قولين هما وجهان لاصحاب احمد وحجة
من قال انهم يسألون انه يشرع الصلوة عليهم والدعاء لهم وسؤال الله
ان يقيهم عذاب القبر وفئة القبر كما ذكر مالك في موطنه عن
ابي هريرة انه صلى الله عليه وسلم صلى على جنازة صبي فسمع من دعائه
اللهم قه عذاب القبر واحتجوا بما رواه علي بن معبد عن عائشة
رضي الله عنها انه مر عليها بجنازة صبي صغير فبكت فلما ما يبكك
يا ام المؤمنين فقالت هذا الصبي بكيت له شفقة عليه من ضمة القبر واحتجوا
بما رواه هناد بن السرى ثنا ابو معاوية عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن
المسيب عن ابي هريرة قال ان كان ليصلي على المنفوس ما ان عمل خطبة
قط فيقول اللهم اجره من عذاب القبر قالوا والله سبحانه يكمل لهم

المسئلة الثالثة عشر ان الاطفال هل يتحنون في قبورهم ❦

عقولهم ليعرفوا بذلك منزلتهم وبلهمون الجواب عما يستأثرون عنه قالوا
 وقد دل على ذلك الاحاديث الكثيرة التي فيها انهم يستحقون في الآخرة
 وحكامه الاشعري عن اهل السنة والحديث فاذا امتحنوا في الآخرة
 لم يتمتع امتحانهم في القبور قال الآخرون السؤال انما يكون لمن عقل
 الرسول والمرسل فيسئل هل امن بالرسول واطاعه ام لا فيقال له
 ما كنت تقول في هذا الرجل الذي بعث فيكم فاما الطفل الذي لا يتميز له
 بوجه ما فكيف يقال له ما كنت تقول في هذا الرجل الذي بعث
 فيكم ولورداً إليه صقله في القبر فانه لا يسئل عما لم يتمكن من معرفته والعلم
 به ولا فائدة في هذا السؤال وهذا بخلاف امتحانهم في الآخرة فان الله
 سبحانه يرسل اليهم رسولا ويأمرهم بطاعة امره وعقولهم معهم فمن
 اطاعه منهم نجوا ومن عصاه ادخله النار فذلك امتحان بامر يأمرهم به يفعلونه
 ذلك الوقت لانه سؤال عن امر مضى لم في الدنيا من طاعة او عصيان
 كسؤال الملكين في القبر واما حديث ابي هريرة فليس المراد بعذاب
 القبر فيه عقوبة الطفل على ترك طاعة او فعل معصية قطعا فان الله لا يعذب
 احداً بلا ذنب عمله بل عذاب القبر قد يراد به الالم الذي يحصل
 للبت بسبب غيره وان لم يكن عقوبة على عمل عمله ومنه قوله صلى الله
 عليه وسلم ان الميت يعذب ببكاء اهله عليه اي يثأل بذلك ويتوجع
 منه لانه يعاقب بذنوب الحى ولا تزور وزارة وزر اخرى وهذا كقول
 النبي صلى الله عليه وسلم السفرة قطعة من العذاب فالعذاب اعم من

العقوبة ولا ريب ان في القبر من الالام والهموم والحسرات ما قد
يسرى اثره الى الطفل فتألم به فيشرع للمصلي عليه ان يسأل الله تعالى
له ان يقيه ذلك المذاب وانه اعلم *

فصل *** واما المسئلة الرابعة عشر وهي قوله هل عذاب
القبر دائم او منقطع

فجوابها انه نوعان * نوع دائم * سوى ما ورد في بعض الاحاديث انه
يخفف عنهم ما بين النفخين فاذا قاموا من قبورهم قالوا يا ويلنا
من بشتان مرقدنا هذا ويدل على دوامه قوله تعالى النار يعرضون
عليها غدوا وعشيا ويدل عليه ما تقدم في حديث سمرة الذي رواه
البخاري في رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم وفيه فهو يفعل به ذلك الى
يوم القيامة وفي حديث ابن عباس في قصة الجريدتين لعله يخفف عنها
ما لم يبسا * فجعل التخفيف مقيد ابدا رطوبتها فقط وفي حديث الربيع
ابن انس عن ابي العالية عن ابي هريرة ثم اتى على قوم ترضع رؤسهم
بالصخر كلما رنحت عادت لا يفر عنهم من ذلك شيء * وقد تقدم وفي
الصحيح في قصة الذي لبس بردين وجعل يمشي يتختر فحسف الله به
الارض فهو يتجلبجل فيها الى يوم القيامة * وفي حديث البراء بن عازب
في قصة الكافر ثم فتح له باب الى النار فينظر الى مقعده فيها حتى تقوم
الساعة رواه الامام احمد وفي بعض طرقه ثم يخرق له خرقال النار
فياليه من ضمها ودخانها الى يوم القيامة * النوع الثاني * الى مدة ثم ينقطع

المسئلة الرابعة عشر وهي هل عذاب القبر دائم او منقطع

وهو عذاب بعض العصاة الذين خفت جرائمهم فيعذب بحسب جرمه
ثم يخفف عنه كما يذب في النار مدة ثم يزول عنه العذاب وقد ينقطع
عنه العذاب بدعاء او صدقة او استغفار او ثواب حج او قراءة تصل
اليه من بعض اقاربه او غيرهم وهذا كما يشفع الشافع في المذب في الدنيا
فيخلص من المذاب بشفاعته لكن هذه شفاعاة قد تكون بذلك باذن
المشفوع عنده والله سبحانه وتعالى لا يتقدم احد بالشفاعة بين يديه
الامن بعد اذ نه فهو الذي يأذن للشافع ان يشفع اذا اراد ان يرحم المشفوع
له ولا تمتر بغير هذا فانه شرك وباطل يتعالى الله عنه من ذا الذي
يشفع عنده الا باذنه ولا يشفعون الا لمن ارتضى * ما من شفيع الا من
بعد اذنه * ولا تنفع الشفاعاة عند الامن اذن له * قل لله الشفاعاة جميعا له
ملك السموات والارض * وقد ذكر ابن ابي الدنيا حدثني محمد بن
موسى الصائغ ثنا عبد الله بن نافع قال مات رجل من اهل المدينة فراه
رجل كانه من اهل النار فاعتم لذلك ثم انه بعد ساعة او ثلثة اراه كانه من
اهل الجنة فقال لم تكن قلت انك من اهل النار قال قد كان ذلك الا انه
دفن معنار رجل من الصالحين فشفع في اربعين من جيرانه فكنت انا منهم *
قال ابن ابي الدنيا وحدثنا احمد بن يحيى قال حدثني بعض اصحابنا قال
مات اخي فرائته في النوم فقلت ما كان حالك حين وضعت في قبرك
قال اناني آت بشهاب من نار فلولان دعا عباد على رأيت انه سيضر بني
به * وقال عمرو بن جرير اذا دعا العبد لآخيه الميت انا بها ملك الى قبره

فقال يا صاحب القبر القريب هدية من اخ عليك شفيق وقال بشار بن
غالب رأيت رابعة في منامي وكنت كثير الدعاء لها فقالت لي يا بشار
ابن غالب هداياك ثابتة على اطلاق من نور مخمرة بمناديل الحرير قلت
وكيف ذلك قالت هكذا دعاء المؤمنين الاحياء اذا دعوا للموت
استجيب لهم جعل ذلك الدعاء على اطلاق النور وخبر بماديل الحرير
ثم اني بها الذي دعي له من الموتى فقبل هذه هدية فلان اليك قال
ابن ابي الهيثم حدثني ابو عبد بن بجير قال حدثني بعض اصحابنا
قال رأيت اخي في النوم بعد موته فقلت ايصل اليكم دعاء الاحياء
قال اي والله يترغف مثل النور ثم نلبسه وسياقي ان شاء الله تعالى تمام
لهذه في جواب السؤال عن انتفاع الاموات بما نهد به اليهم الاحياء
❦ فصل ❦ ❦ ❦ ❦ ❦ واما المسئلة الخامسة فشروى اي مستقر
الارواح ما بين الموت الى يوم القيامة هل هي في السماء ام في الارض
وهل هي في الجنة والنار ام لا وهل تودع في اجساد غير اجسادها
التي كانت فيها فنتم وتمذب فيها ام تكون مجردة ❦

فهذه مسئلة عظيمة تكلم فيها الناس واختلفوا فيها وهي انما تلتقي من السمع
فقط واختلف في ذلك ❦ فقال قائلون ارواح المؤمنين عند الله في الجنة
شهداء كانوا ام غير شهداء اذ الم يحبسهم عن الجنة كبيرة ولا دين وتلقاهم
رهبهم بالغفر عنهم والرحمة لهم وهذا مذهب ابى هريرة وعبد الله بن عمر
❦ وقالت طائفة هم بفناء الجنة على ناهيا ياتيهم من روحها ونعيمها ورزقها

❦ المسئلة الخامسة في ان ارواح مستقر الارواح ما بين الموت الى يوم القيامة هل تودع
في اجساد غير اجسادها التي كانت فيها فنتم وتمذب فيها ام تكون مجردة ❦

وقالت طائفة الارواح على افنية قبورها وقال مالك بل اني ان الروح
 مرسله قد ذهب حيث شاءت وقال الامام احمد في رواية ابنه عبدالله
 ارواح الكفار في النار و ارواح المؤمنين في الجنة وقال ابو عبدالله
 ابني منده وقال طائفة من الصحابة والتابعين ارواح المؤمنين عنده
 عز وجل ولم يزيدوا على ذلك قال وروي عن جماعة من الصحابة
 والتابعين ان ارواح المؤمنين بالجحيم و ارواح الكفار يرهوت بير
 بحضرموت وقال صفوان بن عمرو سألت عامر بن عبدالله ابا اليمان
 هل لانفس المؤمنين مجتمع فقال ان الارض التي يقول الله ولقد
 كتبنا في الزبور من بعد الذكر ان الارض يرثها عبادي الصالحون
 قال هي الارض التي يجتمع اليها ارواح المؤمنين حتى يكون البعث
 وقالوا هي الارض التي يورثها الله المؤمنين في الدنيا وقال كعب
 ارواح المؤمنين في عليين في السماء السابعة و ارواح الكفار في سبعين
 في الارض السابعة تحت خد ابليس وقالت طائفة ارواح المؤمنين
 ييرزمزم و ارواح الكفار ييررهوت وقال سلمان الفارسي ارواح
 المؤمنين في برزخ من الارض تذهب حيث شاءت و ارواح الكفار في
 سبعين وفي لفظ عنه نسمة المؤمن تذهب في الارض حيث شاءت وقالت
 طائفة ارواح المؤمنين عن عيسى بن آدم و ارواح الكفار عن شماله وقالت
 طائفة اخرى منهم ابن حزم مستقرها حيث كانت قبل خلق اجسادها قال
 والذي تقول به في مستقر الارواح هو ما قاله الله عز وجل و نبيه

صلى الله عليه وسلم لا تتمده فهو البرهان الواضح وهو ان الله عز وجل
 قال واذا اخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم واشهدهم على
 انفسهم الست بربكم قالوا بلى شهد فان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن
 هذا غافلين وقال تعالى ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة
 اسجدوا لآدم فصيح ان الله تعالى خلق الارواح جملة وكذلك اخبر
 صلى الله عليه وسلم ان الارواح جنود مجنودة فما نارف منها اختلف وما
 نناكر منها اختلف واخذ الله عهدا وشهادته بالربوبية وهي مخلوقة
 مصورة عاقلة قبل ان يامر الملائكة بالسجود لآدم وقبل ان يدخلها
 في الاجساد والاجساد يومئذ تراب وماء ثم اقرها حيث شاء وهو
 البرزخ الذي ترجع اليه عند الموت ثم لا يزال يبعث منها الجملة بعد
 الجملة فينفخها في الاجساد المتولدة من النسي الى ان قال فصيح ان
 الارواح اجساد كاملة لا عرضها من التعارف والتناكر وانها عارفة
 مميزة فيلوههم الله في الدنيا كما يشاء ثم يتوفاهم فترجع الى البرزخ
 الذي راها فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة اسرى به عند سماء
 الدنيا ارواح اهل السعادة عن عيين آدم وارواح اهل الشقاوة عن
 يساره وذلك عند منقطع العناصر ويعمل ارواح الانبياء والشهداء
 الى الجنة قال وقد ذكر محمد بن نصر المروزي عن اسحق بن راهويه
 انه ذكر هذا الذي قلنا بعينه قال وعلى هذا اجمع اهل العلم قال ابن حزم
 وهو قول جميع اهل الاسلام قال وهذا هو قول الله تعالى فاصحاب

المينة ما اصحاب المينة واصحاب المشمة ما اصحاب المشمة
 والسابقون السابقون اولئك المقربون في جنات النعيم ثلثة من
 الاولين وقليل من الاخرين * وقوله تعالى فاما ان كان من المقربين
 فروح وريحان وجنة نعيم الى اخرها فلا تزال الارواح هناك
 حتى يتم عدد الارواح كلها بنفخها في الاجساد ثم يرجوعها
 الى البرزخ فتقوم الساعة ويبعث الله مزوجل الارواح الى اجسادها
 ثانية وهي الحياة الثانية و بحاسب الخلق فريق في الجنة وفريق
 في السعير مخلد بن ابد انتهى * وقال ابو عمر بن عبد البر ارواح
 الشهداء في الجنة وارواح عامة المؤمنين على اقبية قبورهم ونحن
 نذكر كلامه وما احتج به ونبين ما فيه * وقال ابن المبارك عن ابن
 جريج فيما قرئ عليه عن مجاهد ليس في الجنة ولكن ياكلون من
 ثمارها ويمجدون ريحها * وذكر معاوية بن صالح عن سعيد بن سويد انه
 سأل ابن شهاب عن ارواح المؤمنين فقال بلغني ان ارواح الشهداء
 كطير خضر معلقة بالعرش قذو و تروح الى رياض الجنة تأتي ربهافي
 كل يوم تسلم عليه * وقال ابو عمر بن عبد البر في شرح حديث ابن عمر
 ان احدكم اذا مات عرض عليه مقعد بالفداء والعشى ان كان من اهل
 الجنة فمن اهل الجنة وان كان من اهل النار فمن اهل النار يقال له هذا
 مقعدك حتى يبعثك الله الى يوم القيامة * قال وقد استدل به من ذهب
 الى ان الارواح على اقبية القبور وهو اصح ما ذهب اليه في ذلك والله

اعلم لان الاحاديث بذلك احسن مجيئا والبت نقلا من غيرها قال
والمنع عندي انها قد تكون على افنية قبورها لا على انها تلزم ولا تقارن
افنية القبور كما قال مالك رحمه الله انه بلغنا ان الارواح لسرح حيث
شامت قال وعن مجاهد انه قال الارواح على افنية القبور سبعة ايام
من يوم دفن الميت لا تقارن ذلك والله اعلم وقالت فرقة مستقرها
العدم المحض وهذا قول من يقول ان النفس عرض من اعراض البدن
كحياته وادراكه فتعدم بموت البدن كما تعدم سائر الاعراض المشروطة
بحياته وهذا قول مخالف لنصوص القرآن والسنة واجماع الصحابة
والتابعين كما سنذكر ذلك ان شاء الله والمقصود ان عند هذه الفرقة
المبطل ان مستقر الارواح بعد الموت عدم المحض وقالت فرقة مستقرها
بعد الموت ارواح اخرتنا سب اخلاقها وصفاتها التي اكتسبتها
في حال حياتها فتصير كل روح الى بدن حيوان بشا كل تلك الارواح
فتصير النفس السبعية الى ابدان السباع والكلية الى ابدان الكلاب
والهيمية الى ابدان البهائم والدنية والسفلية الى ابدان الخشرات وهذا
قول المتسامحة منكرو المعاد وهو قول خارج عن قول اهل الاسلام
كلهم فهذا ما تلخص لي من جمع قول من في مصبر ربه حقه بعد
الموت ولا تظفره مموعة في كتاب محمد بن عبد الله بن وهب
نذكر ما خذره الاقول وهو كقولهم عليه وهو الصواب
من ذلك الذي دل عليه الكتاب وسنة على طريقنا التي من انسابهم

مرجوا الاعانة والتوفيق *

فصل

فاما من قال هي في الجنة فاتحج بقوله تعالى فاما ان كان من المقرين فروح
وريجان وجنة نعيم قال وهذا ذكره سبحانه عقيب ذكر خروجهما من البدن
بالموت وقسم الارواح الى ثلاثة اقسام مقرين واخبرنا في جنة النعيم
واصحاب يمين وحكم لها بالسلام وهو ينضمّن سلامتها من العذاب ومكذبة
خالة واخبرنا لما نزلنا من حميم وتصلية جميع قالوا وهذا بعد مفارقتها
للبدن قطعا وقد ذكر سبحانه حالها يوم القيامة في اول السورة فذكر حالها
بعد الموت وبعد البعث واحتجوا بقوله تعالى يا ايها النفس المطمئنة ارجعي
الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي وقد قال غير
واحد من الصحابة والتابعين ان هذا يقال لها عند خروجها من الدنيا
يشرها الملك بذلك ولا ينافي ذلك قول من قال ان هذا يقال لها في
الآخرة فانه يقال لها عند الموت وعند البعث وهذه مع البشرى التي
قال تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استغماواتنزل عليهم الملائكة
الاتخافوا ولا تحزنوا وابشروا بالجنة التي كنتم تعدون وهذا
التنزل يكون عند الموت ويكون في القبر ويكون عند البعث واول
بشارة الآخرة عند الموت وقد تقدم في حديث البراء بن هازب
ان الملك يقول لها عند قبضها بشري بروح ورجيان وهذا من ريجان
الجنة واحتجوا بما رواه مالك في الموطأ عن ابن شهاب عن عبد الرحمن

فصل في بيان قول من قال ان الارواح في الجنة

ابن كعب بن مالك انه اخبره ان اباہ كعب بن مالك كان يحدث ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما نسمة المؤمن طائر تعلق في شجر
الجنة حتى يرجعه الله الى حياة يوم يعثبه قال ابو عمرو في رواية مالك
هذه يان سماع الزهري لهذا الحديث عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك
وكذلك رواه يونس عن الزهري قال سمعت عبد الرحمن بن كعب
ابن مالك يحدث عن ابيه وكذلك رواه الاوزاعي عن الزهري
حدثني عبد الرحمن بن كعب وقد اعل محمد بن يحيى الذهلي هذا الحديث
بان شعيب بن ابي حمزة ومحمد بن اخي الزهري وصالح بن كيسان ورواه
عن الزهري عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك عن جده
كعب فيكون منقطعا وقال صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن
عبد الرحمن انه بلغه ان كعب بن مالك كان يحدث قال الذهلي وهذا
المحفوظ عندنا وهو الذي يشبه حديث صالح وشعيب وابن اخي
الزهري وخالفه في هذا غيره من الحفاظ فحكموا بالمالك والاوزاعي قال
ابو عمر فاتفق مالك ويونس بن يزيد والاوزاعي والحارث بن فضيل
على رواية هذا الحديث عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك
عن ابيه وصححه الترمذي وغيره قال ابو عمرو ولا وجه عندى لما قاله
محمد بن يحيى من ذلك ولادليل عليه واتفاق مالك ويونس بن يزيد
والاوزاعي ومحمد بن اسحق اولى بالصواب والنفس الى قولهم وروايتهم
اسكن وهم من الحفاظ والاتقان بحيث لا يقاس بهم من خالفهم في هذا

الحديث انتهى وقد قال محمد الذهلي سمعت علي بن المدني يقول
ولد كعب خمسة عبد الله وعبيد الله ومبدو وعبد الرحمن ومحمد وقال
الذهلي فسمع الزهري من عبد الله بن كعب وكان قائداً به حين همي
وسمع من عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب وروى عن بشير
ابن عبد الرحمن بن كعب ولا اراه سمع منه انتهى فالحديث ان كان
لعبد الرحمن عن ابيه كعب كما قال مالك ومن معه فظاهر وان
كان لعبد الرحمن بن عبد الله بن كعب عن جده كما قال شعيب ومن معه
فنهايته ان يكون مرسل من هذه الطريق وموصولاً من الاخرى
والذين وصلوه ليسوا بآيدون الذين ارسلوه قد راوا لعدد افالحديث
من صحاح الاحاديث وانما لم يخرجها صاحبها لصحاح هذه العلة
والله اعلم قال ابو عمرو واما قوله نسمة المؤمن فالتسمة ههنا الروح يدل
على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث نفسه حتى يرجعه الله الى
جسده يوم يعثه وقيل النسمة الروح والنفس والبدن واصل هذه
اللفظة اعني النسمة الانسان بعينه وانما قيل للروح نسمة والله اعلم لان
حياة الاحسان بروحه واذا افارقه عدم او صار كالمعدم والدليل
على ان النسمة الانسان قوله صلى الله عليه وسلم من اعتق نسمة مؤمنة
وقول علي رضي الله عنه والذي فاق الحبة وبراً التسمة وقال الشاعر
• باعظم منك تقي في الحساب • اذا التسمات تقيض المبار •
يعني اذا بحث الناس من قبورهم يوم القيامة وقال الخليل بن احمد

النسمة الانسان قال والنسمة الروح والنسيم هبوب الريح وقوله تعلق
 في شجر الجنة تروى بفتح اللام وهو الاكثر وتروى بضم اللام والمعنى
 واحد وهو الاكل والرعى يقول تاكل من ثمار الجنة وتسرح بين اشجارها
 والعلوقة والملاقة والعلوق الاكل والرعى تقول العرب ماذا اليوم
 علوقا اي ظعاما قال الربيع بن زياد يصف الخيل *

ومجنبات ما يدقن علوقة * يعضن بالمهرات والامهار

وقال الاعشى *

وفلاة كأنها ظهر ترس * ليس فيها الا الرجيع علاق

* قلت ومنه قول عائشة والنساء اذ ذاك خفاف لم يشهن اللحم انما ياكلن
 المعلقة من الطعام * واصل اللفظة من التعلق وهو ما يعلق القلب والنفس
 من الغذاء قال واختلف العلماء في معنى هذا الحديث فقال قائلون منهم
 ارواح المؤمنين عند الله في الجنة شهداء كانوا ام غير شهداء اذ لم يجسهم
 عن الجنة كبيرة ولادين وللقاهم ربهم بالمعوض عنهم والرحمة لم قال واحتجوا بان
 هذا الحديث لم يخص فيه شهيدا من غير شهيد واحتجوا ايضا بما روى
 عن ابي هريرة ان ارواح الابرار في عليين وارواح النجار في سمير
 وعن عبد الله بن عمرو ومثل ذلك قال ابو عمرو وهذا قول يعارضه من
 السنة ما لا مدفع في صحة نقله وهو قوله اذ امات احدكم عرض عليه
 مقعد بالمداة والسبي ان كان من اهل الجنة فن اهل الجنة وان كان
 من اهل النار فن اهل النار يقال له هذا مقعدك حتى يبعثك الله اليه

يوم القيامة • وقال آخرون انما معنى هذا الحديث في الشهداء دون
غيرهم لان القرآن والسنة انما يدلان على ذلك اما القرآن فقوله تعالى
ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون
فرحين بما آتاهم الله من فضله الاية واما الآثار فذكر حديث ابي سعيد
الخدري عن طريق يقي بن مخلد عن فروع الشهداء يندون ويروحون
ثم يكون ما واهم الى قتاديل معلقة بالعرش فيقول لهم الرب تبارك
و تعالى هل تعلمون كرامة افضل من كرامة اكرمتموها فيقولون لا غير
انا وددنا انك اعدت ارواحنا في اجسادنا حتى نقايل مرة اخرى
فقتل في سبيلك • رواه عن هناد عن اسمعيل بن المختار عن عطية عنه •
ثم ساق حديث ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لما اصيب اخوانكم يعني يوم احد جعل اقدار واحمد في اجواف طير
خضر ترد انهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوي الى قناديل من ذهب
مدللة في ظل العرش فلما وجدوا طيب ما كلهم ومشربهم ومقبلهم
قالوا من يبلغ اخواننا انا احياء في الجنة نرزق لثلا ينكلوا عن الحرب
ولا يزهوا في الجهاد قال فقال الله عز وجل انا ابلفهم عنكم فانزل الله
تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم
يرزقون • والحديث في مسند احمد وسنن ابي داود ثم ذكر حديث
الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق قال سألنا عبد الله بن
مسعود عن هذه الاية ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا

بل احياء عند ربهم يرزقون فقال اما ان اقد سئلنا عن ذلك فقال ارواحهم
 في جوف طير خضر تسرح في الجنة في ايها شاء ثم تأوي الى تلك
 القناديل فاطلع اليهم ربك اطلاعة فقال هل تشتهون شيئا قالوا واي
 شي تشتهي ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا ففعل ذلك بهم ثلاث
 مرات فلما رأوا انهم لم يتركوا من ان يسئلوا قالوا يا رب نريد ان ترد
 ارواحنا في اجسادنا حتى نقتل في سبيلك مرة اخرى فلما رأى ان
 ليس لهم حاجة تركوا والحديث في صحيح مسلم قلت وفي صحيح
 البخاري عن انس ان ام الربيع بنت البراء وهي ام حارثة بن سراقه
 اتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا نبي الله الاتحدثنني عن حارثة
 وكان قتل يوم بدر اصابه سهم غرب فان كان في الجنة صبرت
 وان كان في غير ذلك اجتهدت عليه في البكاء قال يا ام حارثة انها جنان
 وان ابنك اصاب الفردوس الاعلى ثم ساق من طريق يحيى بن مخلد ثنا يحيى
 ابن عبد الحميد ثنا ابن عيينة عن عبيد الله بن ابي يزيد سمع ابن عباس يقول
 ارواح الشهداء تجول في اجواف طير خضر تعلق في ثمر الجنة ثم ذكر من معمر
 عن قتادة قال بلغنا ان ارواح الشهداء في صور طير يبض تأكل من ثمار الجنة
 ومن طريق ابي عاصم النبيل عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن عبد الله
 ابن عمرو ارواح الشهداء في طير كازرا زير يتعارفون ويرزقون من ثمر
 الجنة قال ابو عمرو هذه الاثار كلها تدل على انهم الشهداء دون غيرهم
 وفي بعضها في صور طير وفي بعضها في اجواف طير وفي بعضها كطير

خضر قال والذي يشبه عندي والله اعلم ان يكون القول قول من قال
كطير او صور لطير لما يقته لحد يثنا المذكور يريد حديث كعب بن مالك
وقوله فيه نسمة المؤمن كطائر ولم يقل في جوف طائر قال وروى
عيسى بن يونس حديث ابن مسعود عن الاعمش عن عبد الله بن مرة عن
مسروق عن عبد الله كطير خضر قلت والذي في صحيح مسلم في اجواف
طير خضر قال ابو عمرو فعل هذا التاويل كانه صلى الله عليه وسلم قال
انما نسمة المؤمن من الشهدا طائر يلق في شجر الجنة قلت لانثاني بين
قوله صلى الله عليه وسلم نسمة المؤمن طائر يلق في شجر الجنة وبين قوله
ان احدم كم اذ امات عرض عليه مقعداه بالقداء والعشى ان كان من اهل
الجنة فمن اهل الجنة وان كان من اهل النار فمن اهل النار وهذا الخطاب
يتناول الميت على فراشه والشهيد كما ان قوله نسمة المؤمن طائر يلق
في شجر الجنة يتناول الشهيد وغيره ومع كونه يعرض عليه مقعداه
بالقداء والعشى ترد روحه انها الجنة وتاكل من ثمارها واما المقعدا الخاص
به والبيت الذي اعد له فانه انما يدخله يوم القيامة ويدل عليه ان منازل
الشهداء وورعهم وقصورهم التي اعد الله لهم ليست هي تلك القناديل
التي تاوى اليها ارواحهم في البرزخ قطعاً فمهم يرون منازلهم ومقاعدهم
من الجنة ويكون مستقرهم في تلك القناديل المعلقة بالعرش فان
الدخول التام الكامل انما يكون يوم القيامة ودخول الارواح الجنة
في البرزخ امر دون ذلك ونظير هذا اهل الشقاء تعرض ارواحهم

على النار غدوا وعشيا فاذا كان يوم القيامة دخلوا منا زلهم
 ومقاعد هم التي كانوا يعرضون عليها في البرزخ فتتعد الارواح بالجنة
 في البرزخ شيء وتصلهم مع الابدان بها يوم القيامة شيء اخر فغدا
 الروح من الجنة في البرزخ دون غذائهم بعد نها يوم البعث
 ولهذا قال تعلق في شجر الجنة اي تاكل العنقة وتنام الاكل
 والشرب والبس والتمتع فانما يكون اذا ردت الى اجسادها
 يوم القيامة فظهر انه لا يعارض هذا القول من السنن شيء وانما
 تعاضد السنة وتوافقه واما قول من قال ان حديث كعب في
 الشهداء دون غيرهم فتخصيص لبس في اللفظ ما يدل عليه وهو حمل
 اللفظة العام على اقل مسمياته فان الشهداء بالنسبة الى عموم المؤمنين
 قليل جدا والنبي صلى الله عليه وسلم علق هذا الجزاء بوصف الايمان
 فهو المقتضى له ولم يعلقه بوصف الشهادة الا ترى ان الحكم الذي اختص
 بالشهداء علق بوصف الشهادة كقوله في حديث المقدام بن معديكرب
 للشهيد عند الله ست خصال يغفر له في اول دفقة من دمه ويرى مقعده
 من الجنة ويحلى حلة الايمان ويزوج من الحور العين ويجار من
 عذاب القبر ويامن من الفرع الاكبر ويوضع على رأسه تاج الوقار
 الياقوتة منه خير من الدنيا وما فيها ويزوج اثنين وسبعين من الحور العين
 ويشفع في سبعين انسانا من اقاربه فلما كان هذا يختص بالشهيد قال ان
 للشهد ولم يقل ان المؤمن وكذلك قوله في حديث قيس الخزامي يعطى

الشهيد ست خصال وكذلك سائر الاحاديث والنصوص التي علق
 فيها الجزاء بالشهادة واماما علق فيه الجزاء بالايمان فانه يتناول كل
 مؤمن شهيد اكان او غير شهيد واما النصوص والاثار التي ذكر في رزق
 الشهداء وكون ارواحهم في الجنة فكلها حق وهي لا تدل على انتفاء
 دخول ارواح المؤمنين الجنة ولا سيما الصديقين الذين هم افضل من
 الشهداء بل انزعاب الناس فيقال لهم لاهل ما يقولون في ارواح
 الصديقين هل هي في الحتام لان قالوا انها في الجنة ولا يسوغ لهم غير
 هذا القول فثبت ان هذه النصوص لا تدل على اختصاص ارواح
 الشهداء بذلك وان قالوا ليست في العنة لزمهم من ذلك ان
 تكون ارواح سادات الصحابة كابي بكر الصديق وابي بن كعب
 وعبد الله بن مسعود وابي الدرداء وحذيفة بن اليمان واشباهم
 ليست في الجنة وارواح شهداء زماننا في الجنة وهذا معلوم بالاطلاق
 ضرورة فان قيل فاذا كان هذا حكم لا يختص بالشهداء فما الموجب
 لتخصيصهم بالذكر في هذه النصوص (١) على التنبيه على فصل الشهادة
 وعلود رجتها وان هذا مضمون لاهلها ولا بد وان لم منه او فر نصيب
 نصيبهم من هذا العيم في الرزح اكمل من نصيب غيرهم من الاموات
 على فرشهم وان كان الميت على فراشه اعلى درجة منهم فله نعم يختص
 به لا يشاركه فيه من هودونه ويدل على هذا ان الله سبحانه جعل ارواح
 الشهداء في اجواف طير خضر فانهم لما بذلوا انفسهم حتى الفها اعداؤه

فيه اعضاءهم منها في البرزخ ابد انا خير امنها تكون فيها الى يوم القيامة
ويكون نصيبها بواسطة تلك الابدان اكمل من نعيم الارواح المجردة عنها
ولهذا كانت نسمة المؤمن في صورة طير او كطير ونسمة الشهيد في جوف طير
وتأمل لفظ الحد يثين فانه قال نسمة المؤمن طير فهذا يميم الشهيد وغيره ثم
خص الشهيد بان قال هي في جوف طير ومعلوم انها اذا كانت في جوف طير
صدق عليها انها طير فصلوات الله وسلامه على من يصدق كلامه بفضله
بعضا ويدل على انه حق من عداقه وهذا الجمع احسن من جمع ابي
عمرو ترجمه روايته من روى ارواحهم كطير خضر بل الروايات
حق وصواب فهي كطير خضر وفي اجواف طير خضر *

فصل *

واما قول مجاهد ليس هي في الجنة ولكن ياكلون من ثمارها ويجدون
ريحها فقد يحتج لهذا القول بما رواه الامام احمد في مسنده من حديث
ابن اسحق عن عاصم بن عمر عن محمود بن لبيد عن ابن عباس قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم الشهداء على بارق نهر يباب الجنة في قبة
خضراء يخرج عليهم رزقهم من الجنة بكرة وعشبة وهذا الايتاني كونهم
في الجنة فان ذلك النهر من الجنة ورزقهم يخرج عليهم من الجنة فهم
في الجنة وان لم يصبروا الى مقاعد من الجنة فجاهد حتى الدخول الكامل
من كل وجه والتعبير يقصر عن الاحاطة بتميز هذا من هذا واكمل
العبارة وادلها على المراد عبارة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم

في الجنة لكن ياكلون من ثمارها ويجدون ريحها
فصل في بيان قول مجاهد ان الارواح ليست

عبارة اصحابه وكلما علوت رأيت الشفاء والمهدي والنور وكلما نزلت رأيت الخيرة والدعاوى والقول بلا علم قال ابو عبد الله بن مندة وروى موسى بن عبدة عن عبدة بن عبد الله بن يزيد عن ام بكشة بنت المروزي قالت دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسالنا عن هذه الارواح فوصفها صفة ابكي اهل البيت فقال ان ارواح المؤمنين في حواصل طير خضر ترعى في الجنة وتاكل من ثمارها وتشرب من مائها وتاوى الى قناديل من ذهب تحت العرش يقولون ربنا الحق بنا اخواننا وانما وعدتنا وانا ارواح الكفار في حواصل طير سود تاكل من النار وتشرب من النار وتأوي الى جعر في النار يقولون ربنا لا تلمق بنا اخواننا ولا تؤتانا وعدتنا وقال الطبراني ثنا ابو زرعة الدمشقي ثنا عبد الله بن صالح حدثني معاوية بن صالح عن خزيمة بن حبيب قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن ارواح المؤمنين فقال في طير خضر تسرح في الجنة حيث شاءت قالوا يا رسول الله ارواح الكفار قال محبوسة في سجين رواه ابو الشيخ عن هشام بن يونس عن عبد الله بن صالح ورواه ابو المغيرة عن ابي بكر بن ابي مريم عن خزيمة بن حبيب وذكر ابو عبد الله بن مندة عن حديث غنجار عن الثوري عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن عبد الله بن عمر وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارواح المؤمنين في طير خضر كالزراذير تاكل من ثمر الجنة ورواه غيره موقوفا

وذكر يزيد الرقاشي عن انس وابوصد الله الشامي عن تميم الداري
عن النبي صلى الله عليه وسلم اذ اعرج ملك الموت بروح المؤمن الى السماء
استقبله جبرئيل في سبعين الفا من الملائكة كل منهم ياتيه بشارة من
السماء سوى بشارة صاحبه فاذا انتهى به الى المرش خر ساجدا
فيقول الله عز وجل للملك الموت انطلق بروح عبدي فضعه في سدر
منخضود وطلح منخضود وظل ممدود وماء مسكوب رواه بكر بن خنيس
عن ضرار بن عمرو عن يزيد وابي عبد الله

فصل في بيان قول من قال ان الارواح

واما قول من قال الارواح على افنية قبورها فان اراد ان هذا امر لازم
لها لا تفارق افنية القبور ابد فهذا خطأ ترويه نصوص الكتاب
والسنة من وجوه كثيرة قد ذكرنا بعضها وسنذكر منها ما
لم نذكره ان شاء الله وان اراد انها تكون على افنية القبور وقتا ولها اشراف
على قبورها وهي في مقراها هذا حق ولكن لا يقال مستقرها افنية القبور
وقد ذهب الى هذا المذهب جماعة منهم ابو عمر بن عبد البر قال في
كتابه في شرح حديث ابن عمر ان احدهم اذا مات عرض عليه مقعده
بالغداة والعشي وقد استدل به من ذهب الى ان الارواح على افنية
القبور وهو اصح ما ذهب اليه في ذلك من طريق الاثر الا ترى ان
الاحاديث الدالة على ذلك ثابتة متواترة وكذلك احاديث السلام على
القبور قلت يريد الاحاديث المتواترة مثل حديث ابن عمر هذا ومثل

فصل في بيان قول من قال ان الارواح على افنية قبورها

حديث البراء بن عازب الذي تقدم وفيه هذا مقعدك حتى يمشك الله
يوم القيامة ومثل حديث انس ان العبد اذا وضع في قبره وتولى عنه
اصحابه انه ليسمع قرع نعالهم وفيه انه يرى مقعد من الجنة والنار وانه
يفسح للمؤمن في قبره سبعين ذراعا وضيق على الكافر ومثل حديث
جابر ان هذه الامة تبلى في قبورها فاذا ادخل المؤمن قبره وتولى عنه
اصحابه اتاه ملك الحديث انه يرى مقعد من الجنة فيقول دعوني
ابشر اهلي فيقال له اسكن فهذا مقعدك ابدًا ومثل سائر احاديث عذاب
القبر ونعيمه التي تقدمت ومثل احاديث السلام على اهل القبور
وخطابهم ومعرفتهم بزيارة الاحياء لم وقد تقدم ذكر ذلك كله وهذا
القول ترده السنة الصحيحة والاثار التي لا مدفع لها وقد تقدم ذكرها
وكل ما ذكره من الادلة فهو يتناول الارواح التي هي في الجنة بالص
وفي الرفيق الاعلى وقد بينا ان عرض مقعد الميت عليه من الجنة والنار
لا يدل على ان الروح في القبر ولا على فناءه دائما من جميع الوجوه
بل لها اشراف واتصال بالقبر وفائه وذلك القدر منها يعرض عليه مقعده
فان للروح شأنا آخر تكون في الرفيق الاعلى في اعلى عليين ولها اتصال
بالبدن بحيث اذا سلم المسلم على الميت رد الله عليه روحه فيرد
عليه السلام وهي في الملا الاعلى وانما يخط اكثر الناس في هذا الموضع
حيث يعتقد ان الروح من جنس ما يعهد من الاجسام التي اذا شملت
مكانا لم يمكن ان تكون في غيره وهذا غلط ممض بل الروح تكون

فوق السموات في اعلى عليين وترد الى القبر فتد السلام وتعلم
 بالمسلم وهي في مكانها هناك وروح رسول الله صلى الله عليه وسلم في
 الرفيق الاعلى دائما ويردها الله سبحانه الى القبر فتد السلام على من
 سلم عليه وتسمع كلامه وقد راى رسول الله صلى الله عليه وسلم موسى
 قائما يصلي في قبره وراى في السماء السادسة او السابعة فاما ان تكون
 سريعة الحركة والانتقال كبح البصر واما ان يكون المتصل منها بالقبر
 وفنائته بمنزلة شعاع الشمس وجرمها في السماء وقد ثبت ان روح
 النائم تصعد حتى تخترق السبع الطباق وتسجد بين يدي العرش ثم ترد الى
 جسده في ايسر زمان وكذلك روح الميت تصعد بها الملائكة حتى تجاوز
 السموات السبع وتقفها بين يدي الله فتسجد له ويقضى فيها قضاءه ويريه
 الملك ما اعد الله له في الجنة ثم تهبط فتشهد غسله وحمله ودفنه وقد تقدم
 في حديث البراء بن عازب ان النفس يصعد بها حتى توقوف بين
 يدي الله فيقول تعالى اكتبوا كتاب عبدى في عليين ثم اعيدوه الى
 الارض فيعاد الى القبر وذلك في مقدار تجهيزه وتكفينه فقد صرح
 به في حديث ابن عباس حيث قال فيهبطون على قدر فراغه من
 غسله واكفائه فيدخلون ذلك الروح بين جسده واكفائه وقد ذكر
 ابو عبد الله بن مندة من حديث عيسى بن عبد الرحمن ثنا ابن شهاب
 ثنا عمر بن سعد عن اسمعيل بن طلحة بن عبيد الله عن ابيه قال اردت
 مالى باللقابة فادر كنى الليل فاويت الى قبر عبد الله بن عمرو بن حراء

فسمعت قراءة من القبر ما سمعت احسن منها فجئت الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال ذلك عبد الله لم تعلم ان الله
 قبض ارواحهم فجعلها في قناديل من زبرجد وياقوت ثم علقها وسط
 الجنة فاذا كان الليل ردت اليهم ارواحهم فلا يزال كذلك حتى اذا
 طلع الفجر ردت ارواحهم الى مكانهم الذي كانت به في هذا الحديث
 بيان سرعة انتقال ارواحهم من العرش الى الثرى ثم انتقالها من الثرى
 الى مكانها ولهذا قال مالك وغيره من الائمة ان الروح مرسله تذهب
 حيث شاءت وما يراه الناس من ارواح الموتى ومبشهم اليهم من
 المكان البعيد امر يعلمه عامة الناس ولا يشكون فيه والله اعلم واما السلام
 على اهل القبور وخطابهم فلا يدل على ان ارواحهم ليست في الجنة
 وانها على افنية القبور فهذا سيد ولد آدم الذي روحه في اعلى عليين
 مع الرفيق الاعلى صلى الله عليه وسلم يسلم عليه عند قبره ويرد
 سلام المسلم عليه وقد وافق ابو عمر رحمه الله على ان ارواح الشهداء
 في الجنة ويسلم عليهم عند قبورهم كما يسلم على غيرهم كما علمنا النبي صلى الله
 عليه وسلم ان نسلم عليهم وكما كان الصحابة يسلمون على شهداء احد
 وقد ثبت ان ارواحهم في الجنة تسرح حيث شاءت كما تقدم ولا يضيق
 عطئك عن كون الروح في الملاء الاعلى تسرح في الجنة حيث شاءت
 وتسمع سلام المسلم عليها عند قبرها وتدنو حتى ترد عليه السلام
 والروح شان آخر غير شان البدن وهذا جبريل صلوات الله وسلامه

عليه رآه النبي صلى الله عليه وسلم وله ست مائة جناح منها جناحان
قد سد بهما بين المشرق والمغرب وكان من النبي صلى الله عليه وسلم
حتى يضع ركبته بين ركبته ويد به على فخذه وما اظنك يتسع
بطانك انه كان حينئذ في الملاء الاعلى فوق السموات حيث هو مستقره
وقد دنا من النبي صلى الله عليه وسلم هذا الدنوفان التصديق بهذا
له قلوب خلقت له واهلت لمعرفته ومن لم يتسع بطانه لهذا فهو
اضيق ان يتسع للايمان بالنزول الالى الى سماء الدنيا كل ليلة وهو
فوق سمواته على عرشه لا يكون فوقه شيء البتة بل هو العالى على كل
شيء وعلوه من لوازم ذاته وكذلك دنوه عشية عرفة من اهل الموقف
وكذلك مجيئه يوم القيامة لحاسبة خلقه واشراق الارض بنوره
وكذلك مجيئه الى الارض حين دحاها وسواها ومدها وبسطها
وهاها لما براد منها وكذلك مجيئه اليها قبل يوم القيامة حين يقبض من
عليها ولا يبقى بها احد كما قال النبي صلى الله عليه وسلم فاصبح ربك
يطوف في الارض وقد خلت عليه البلاد هذا وهو فوق سمواته على عرشه

فصل

وما ينبغي ان يعلم ان ما ذكرناه من شان الروح يختلف بحسب حال
الارواح من القوة والضعف والكبر والصغر فالروح العظيمة الكبيرة
من ذلك ما ليس لمن هو دونها وانت ترى احكام الارواح في الدنيا
كيف تتفاوت اعظم تفاوت بحسب تفارق الارواح في كفياتها

فصل في ان شان الروح يختلف بحسب حال الارواح من القوة والضعف والكبر والصغر

وقواها وابطائها واسراعها والمعاونة لها فللروح المطلقة من اسر البدن
وعلائقه وعوائقه من التصرف والقوة والنفاذ والهمة وسرعة الصعود
الى الله والتعلق بالله ما ليس للروح المهينة المحبوسة في علائق البدن
وعوائقه فاذا كان هذا هو محبوسة في بدنها فكيف اذا تجردت وفارقته
 واجتمعت فيها قواها وكانت في اصل شانها روحا على زكية كبيرة
 ذات همة عالية فهذه ولما بعد مفارقة البدن شان آخر وفعل آخر
 وقد تواترت الروايات من اصناف بني آدم على فعل الارواح بعد موتها
 ما لا تقدر على مثله حال اتصالها بالبدن من هزيمة الجيوش الكثيرة
 بالواحد والاثني والعديد القليل ونحو ذلك وكما قدرني النبي صلى الله
 عليه وسلم ومعه ابوبكر وعمر في النوم قد هزمت ارواحهم عساكر الكفر
 والظلم فاذا يجيوشهم مغلوبه مكسورة مع كثرة عددهم وعددهم وضعف
 المؤمنين وقتلهم ومن العجب ان ارواح المؤمنين المتحايين المتعارفين
 تتلاقى وبينها اعظم مسافة وابعدها فتسالم وتتعارف فيعرف بعضها
 بعضها كانه جلسه وعشيرته فاذا اراد طابق ذلك ما كان عرفته به روحه
 قبل رويته قال عبدالله بن عمرو ان ارواح المؤمنين تتلاقى على مسيرة
 يوم وما رأى احدهما صاحبه قط* ورفعهم بعضهم الى النبي صلى الله
 عليه وسلم وقال عكرمة ومجاهد اذا نام الانسان فان له سبيبا يجري
 فيه الروح واصله في الجسد فيبلغ حيث شاء الله مادام ذاهبا فالانسان
 نائم فاذا رجع الى البدن انتبه انسان وكان بمنزلة شمع الشمس هو ساقط

بالارض فاصله متصل بالشمس وقد ذكر ابو عبد الله بن منددة عن بعض
 اهل العلم انه قال ان الروح تمتد من منخر الانسان ومركبه واصله في بدنه
 فلو خرج الروح بالكلية لمات كما ان السراج لو فرق بينه وبين الفتيلة
 الا ترى ان مركب النار في الفتيلة وضوءها وشماعها مملأ البيت فكذلك
 الروح تمتد من منخر الانسان في منامه حتى تاتي السماء وتجول في
 البلدان وتلتقي مع ارواح الموتى فاذا اراد الملك الموتى كل بار واهل العباد
 ما احب ان يريه وكان المرئي في البقعة عاقلا ذكيا صا و قالوا بلغت في
 يقظته الى شيء من الباطل رجع اليه روحه فادى الى قلبه الصدق
 مما اراد الله عز وجل على حسب خلقه وان كان خفي فافترق الباطل
 والنظر اليه فاذا نام و اراد الله امره من خير او شر رجعت
 روحه اليه فيميت ما رأى شيئا من منار يق الشيطان او الباطل وقفت
 روحه عليه كما تنقف في يقظته فكذلك لا يؤدي الى قلبه فلا يعقل
 ما رأى لانه خلط الحق بالباطل فلا يمكن معبر ان يبر له وقد خلط الحق
 بالباطل وهذا من احسن الكلام وهو دليل على معرفة قائله وصبرته
 بالارواح واحكامها وانت ترى الرجل يسمع العلم والحكمة وما هو
 انفع شيء له ثم يرمي باطل وهو من غناء او شبهه او زور او غيره فيصني
 اليه ويفتح له قلبه حتى يتادى اليه فيتخط عليه ذلك الذي سمعه من
 العلم والحكمة و يلتبس عليه الحق بالباطل فهكذا شان الارواح عند النوم
 واما بعد المفارقة فانها تذهب بتلك الاعتقادات والتسبب الباطلة التي كانت

حظها حال اتصالها بالبدن ويتضاف الى ذلك عذابها بتلك الارادات
والشهوات التي حيل بينها وبينها ويتضاف الى ذلك عذاب اخر ينشئه الله
لها ولبدنها من الاعمال التي اشتركت معه فيها وهذه هي المعيشة الضنك
في البرزخ والزاد الذي تزود به اليه والروح الزكية العلوية المحقة
التي لا تحب الباطل ولا تائقه بضد ذلك كله نعم بتلك الاعنقات
الصحيحة والعلوم والمعارف التي تلقتهما من مشكاة النبوة وتلك الاسرار
والمهمم الزكية وينشئ الله سبحانه لها من اعمالها نعيميا بنعيمها في البرزخ
فتصير لها روضة من رياض الجنة ولذلك حفرة من حفر النار

فصل

واما قول من قال ارواح المومنين عند الله تعالى ولم يزد على ذلك فانه تادب
مع لفظ القرآن حيث يقول الله عز وجل بل احياء عند ربهم يرزقون
وقد احتجار باب هذا القول بمجبع منها ما رواه محمد بن اسحق الصنعائي
ثنا يحيى بن ابي بكير ثنا محمد بن عبد الرحمن بن ابي ذئب عن محمد بن عمرو
ابن عطاء عن سعيد بن يسار عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان
الميت اذا خرجت نفسه يعرج بها الى السماء حتى يتعي بها الى السماء التي فيها
الله عز وجل واذا كان الرجل السوء يعرج بها الى السماء فانه لا يفتح
لها باب السماء فتدخل من السماء فتصير الى القبر وهذا اسناد لا تسأل
عن صحته وهو في مستند احمد وغيره وقال ابو داود الطيالسي ثنا
حماد بن سلمة عن عاصم بن بهدلة عن ابي وائل عن ابي موسى الاشعري

فصل في بيان قول من قال ان ارواح المومنين عند الله تعالى

قال تغرج روح المؤمن الطيب من ريح المسك فتطلق بها الملائكة
الذين يتوفونه فتلقاه الملائكة من دون السماء فيقولون هذا فلان
ابن فلان كان يعمل كيت وكيت لمحسن عمله فيقولون مرحبا بكم وبه
فيقبضونها منهم فيصعد بها من الباب الذي كان يصعد منه عمله فيشرق
في السموات ولها برهان كبرهان الشمس حتى ينتهي الى المرش واما
الكافر فاذا قبض انطلق بروحه فيقولون ما هذا فيقولون هذا فلان
ابن فلان كان يعمل كيت وكيت لمساوي عمله فيقولون لا مرحبا
لا مرحبا ردوه فيرد الى اسفل الارض الى الثرى * وقال المكي بن
ابراهيم عن داود بن يزيد الاودي قال ارأه عن عامر الشعبي عن
حذيفة بن اليمان انه قال الارواح موقوفة عند الرحمن عز وجل تنظر
موعد هاجتي بتق فيها * وذكر سفیان بن عيينة عن منصور بن صفية عن
امه انه دخل ابن عمر المسجد بعد قتل ابن الزبير وهو مصلوب فاتي اسماء
يمزها فقال لها عليك بتقوى الله والصبر فان هذه الجثث ليست بشي وانما
الارواح عند الله فقالت وما يمنعني من الصبر وقد اهدى راس يميني
ابن زكريا الى بني من بغايا بني اسرائيل * وذكر جرير عن الاعمش
عن شمر بن عطية عن هلال بن يساف قال كنا جلوسا الى كعب والربيع
ابن خيثم وخالد بن عرعة في اناس فجاء ابن عباس فقال هذا ابن عم
نيكم قال فافوسع له فجلس فقال يا كعب كل ما في القرآن قد عرفت غير
اربعة اشياء فاخبرني عنهن ما سجين وما عليون وما سدرۃ المنتهى

وما قول الله لا دريس ورفعناه مكانا عليا قال اما عليون فالسما
 السابعة فيها ارواح المؤمنين واما سجيت فالارض السابعة السفلى
 وادواح الكفار تحت خد ابليس واما قول الله سبحانه لا دريس ورفعناه
 مكانا عليا فاوحى الله اليه اني رافع لك كل يوم مثل اعمال بنى ادم
 وكلم صد يقاله من الملائكة ان يكمل له ملك الموت فيؤخره حتى يزداد
 عملا فعمله بين جناحيه فمرج به حتى اذا كانت في السماء الرابعة لقيه
 ملك الموت فكلمه في حاجته فقال واين هو قال هو ذا بين جناحي
 قال فالعجب اني امرت ان اقبض روحه في السماء الرابعة فقبض
 روحه واما سدرة المنتهى فانها سدرة على رؤس حملة العرش ينتهى
 اليها علم الخلائق ثم ليس لاحد ورائها علم الملائكة سميت سدرة المنتهى *
 قال ابن مندة ورواه وهب بن جرير عن ابيه ورواه يعقوب القمي عن
 شمر ورواه خالد بن عبد الله عن المواء بن حوشب عن القاسم بن
 عوف عن الربيع بن خيثم قال كنت جلوسا عند كعب فذكره * وذكر
 يعلى بن عبيد عن الاجلم عن النضام قال اذا قبض روح العبد المؤمن
 عرج به الى السماء الدنيا فينطلق معه المقر بون الى السماء الثانية ثم الثالثة
 ثم الرابعة ثم الخامسة ثم السادسة ثم السابعة حتى ينتهى به الى سدرة المنتهى
 قلت لضمات لم سميت سدرة المنتهى قال لانه ينتهى اليها كل شئ من
 امرائهم وزوجل لا يعدوها فيقول ربى عبدك فلان وهو اعلم به منهم
 فيبعث الله اليه بصك منهم يا منه من المذاب وذك قوله تعالى كلا ان

كتاب الابرار لقي عليين وما ادر الكما عليون كتاب مرقوم يشهده
المقربون هو هذا القول لا يتافي قول من قال هم في الجنة فان الجنة عند
سدرة المنتهى والجنة عند الله وكان قائله رأى ان هذه العبارة اسلم
واوفق وقد اخبر الله سبحانه ان ارواح الشهداء عنده واخبر النبي
صلى الله عليه وسلم انها تسرح في الجنة حيث شاءت *

فصل

واما قول من قال ان ارواح المؤمنين بالجاية وارواح الكفار
بمحضر موت يبرهوت فقال ابو محمد بن حزم هذا من قول الرافضة وايس كما
قال بل قد قاله جماعة من اهل السنة قال ابو عبد الله بن مندة وروي عن
جماعة من الصحابة والتابعين ان ارواح المؤمنين بالجاية ثم قال اننا محمد
ابن محمد بن يونس ثنا احمد بن عاصم ثنا ابو داود سليمان بن داود ثنا
همام حدثني قتادة حدثني رجل عن سعد بن المسيب عن عبد الله بن عمرو
انه قال ان ارواح المؤمنين تجتمع بالجاية وان ارواح الكفار تجتمع في
سبخة بمحضر موت يقال لها بروهوت ثم ساق من طريق حماد بن سلمة عن
عبد الجليل بن عطية عن شهر بن حوشب ان كعباً رأى عبد الله بن عمرو
وقد تكب الناس عليه يسئلونه فقال له رجل سئله اين ارواح المؤمنين
وارواح الكفار فصأه فقال ارواح المؤمنين بجاية وارواح الكفار
ببرهوت قال ابن مندة ورواه ابو داود وغيره عن عبد الجليل ثم ساق
من حديث سفيان عن فرات التمر زعرابي الطفيل عن علي قال خبر ببر

فصل في بيان قول ان ارواح المؤمنين بالجاية وارواح الكفار بمحضر موت يبرهوت *

فصل في بيان قول أن الارواح تجتمع في الارض التي قال الله فيها يرثها عبادي الصالحون

في الارض زمزم و شريير في الارض برهوت يرفى حضرموت
و خير واد في الارض وادى مكة والوادي الذي اهبط فيه آدم
بالمند منه طيبكم و شرواد في الارض الاحقاف وهو في حضرموت
ترده ارواح الكفار قال ابن مندة وروى حماد بن سلمة عن علي بن
زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس عن علي قال ابغض بقعة في
الارض واد بحضرموت يقال له برهوت فيه ارواح الكفار وفيه
يرماؤها بالنهار اسود كانه قبح تأوى اليه الهوام ثم ساق من طريق
اسماعيل بن اسحق القاضي ثنا علي بن عبد الله ثنا سفیان ثنا ابان بن ثعلب قال
قال رجل رأيت فيه يعني وادى برهوت فكثما حشرت فيه اصوات الناس
وهم يقولون ياد ومة ياد ومة قال ابان خذ ثنار جل من اهل الكتاب ابان
دومه هو الملك الذي على ارواح الكفار وقال سفیان وسانا الحضرميين
فقالوا لا يستطيع احد يبيت فيه بالليل فهذا جملة ما علمته في هذا القول
فان اراد عبد الله بن عمرو بالجاية التمثيل والتشبيه وانها تجمع في
مكان فسيح يشبه الجاية لسعته وطيب هوائه فهذا قريب وان اراد
نفس الجاية دون سائر الارض فهذا لا يعلم الا بالتوقيف ولعله مما
تلقاه عن بعض اهل الكتاب *

﴿ فصل ﴾

واما قول من قال انها تجتمع في الارض التي قال الله فيها ولقد كتبنا في
الزبور من بعد الذكر ان الارض يرثها عبادي الصالحون فهذا ان كان قاله

تفسير الالية فليس هو تفسير لما وقد اختلف الناس في الارض المذكورة
 هنا فقال سعيد بن جبير عن ابن عباس هي ارض الجنة وهذا قول اكثر
 المفسرين وعن ابن عباس قول اخر انها الدنيا التي فتحها الله على امة محمد
 صلى الله عليه وسلم وهذا القول هو الصحيح ونظيره قوله تعالى في سورة
 النور وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم
 في الارض كما استخلف الذين من قبلهم وفي الصحيح عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال زويت لي الارض مشارقها ومغاربها وسيلغ ملك امي
 ما زوي لي منها وقالت طائفة من المفسرين المراد بذلك ارض بيت
 المقدس وهي من الارض التي اورثها الله عباده الصالحين وليست
 الالية مختصة بها.

فصل

واما قول من قال ان ارواح المؤمنين في عليين في السماء السابعة وارواح
 الكفار في سبعين في الارض السابعة فهذا قول قد قاله جماعة من السلف
 والخلف وبدل عليه قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم الرفيق الاعلى
 وقد تقدم حديث ابى هريرة ان الميت اذا خرجت روحه خرج بها الى
 السماء حتى ينهي بها الى السماء السابعة التي فيها الله عز وجل وتقدم قول
 ابى موسى انها تصعد حتى تنتهي الى العرش وقول حذيفة انها موقوفة
 عند الرحمن وقول عبد الله بن عمران هذه الارواح عند الله وتقدم
 قول النبي صلى الله عليه وسلم ان ارواح الشهداء تأوي الى فناد يل تحت

فصل في بيان قول ان ارواح المؤمنين في عليين وارواح الكفار في سبعين

العرش • وتقدم حديث البراء بن عازب أنها تصعد من سماء الى سماء
ويشعها من كل سماء مقربوها حتى ينتهي بها الى السماء السابعة • وفي لفظ
الى السماء التي فيها الله عز وجل • ولكن هذا لا يدل على استقرارها هناك بل
يصعد بها الى هناك للعرض على ربها فيقضى فيها امره ويكتب كتابه
من اهل عليين او من اهل سجين ثم تعود الى القبر للمستئلة ثم ترجع الى مقرها
التي اودعت فيه فارواح المؤمنين في عليين بحسب منازلهم وارواح
الكفار في سجين بحسب منازلهم •

فصل

واما قول من قال ان ارواح المؤمنين تجتمع ببيروزم فلابد ليل على
هذا القول من كتاب ولائحة يعجب التسليم لها ولا قول صاحب يوثق
به وليس بصحيح فان تلك الير لا تسع ارواح المؤمنين جميعهم
وهو مخالف لما ثبت به السنة الصريحة من ان نسمة المؤمن طائر يعلق
في شجرة الجنة وبالجملة فهذا من ابطال الاقوال وافسدها وهو افسد من قول
من قال انها بالجاية فان ذلك مكان متسع فضاء بخلاف الير الضيقة •

فصل

واما قول من قال ان ارواح المؤمنين في برزخ من الارض تذهب حيث
شاءت فهذا مروى عن سلمان الفارسي والبرزخ هو الحاجز بين شيئين
وكان سلمان اراد بها في ارض بين الدنيا والاخرة مرسله هناك تذهب
حيث شاءت وهذا قول قوي فالحق قد فارقت الدنيا ولم تلج الآخرة

فصل في ابطال كون الارواح في بيروزم

فصل في بيان قول ان ارواح المؤمنين في
برزخ من الارض تذهب حيث شاءت

بل هي في برزخ بينهما ارواح المؤمنين في برزخ واسع فيه الروح
والريحان والنعيم وارواح الكفار في برزخ ضيق فيه الفم والعذاب
قال تعالى ومن وراءهم برزخ الى يوم يعثون فالبرزخ هنا ما بين الدنيا
والاخيرة واصله الحاجز بين الشئين *

فصل

واما قول من قال ان ارواح المؤمنين عن يمين ادم وارواح الكفار عن
يساره فلمعرائه لقد قال قولاً يؤيده الحديث الصحيح وهو حديث
الاسراء فان النبي صلى الله عليه وسلم راى كذا ذلك ولكن لا يدل ذلك
على تعادله في اليمين والשמال بل يكون هؤلاء عن يمينه في العلو والسعة
وهؤلاء عن يساره في السفلى والسحر وقد قال ابو محمد بن حزم ان ذلك
البرزخ الذي راها فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة اسرى به
عند سماء الدنيا قال وذلك عند منقطع العناصر قال وهذا يدل على انها
عنده تحت السماء حيث تقطع العناصر وهي الماء والتراب والنار والهواء
وهو دئما يشنع على من قال قولاً لا دليل عليه فاي دليل له على هذا القول من
كتاب وسنة وسباني اشباع الكلام على قوله اذا انتهينا اليه ان شاء الله
تعالى فان قيل فاد اكانت ارواح اهل السعادة عن يمين ادم وادم في
السماء الدنيا وقد ثبت ان ارواح الشهداء في ظل العرش والعرش فوق السماء
السابعة فكيف تكون عن يمينه وكيف يراها النبي صلى الله عليه وسلم
هناك في السماء الدنيا فالجواب من وجوه احدها انه لا يتم كونها

فصل في بيان قول ان ارواح المؤمنين عن يمين ادم وارواح الكفار عن يساره

عن يمينه في جهة العلوكا كانت ارواح الاشقياء عن يساره في جهة السفلى
 • الثاني • انه غير متمتع ان تعرض على النبي صلى الله عليه وسلم في سماء
 الدنيا وان كان مستقرا فوق ذلك • الثالث • انه لم يخبر ان رأى ارواح
 السعداء جميعا هناك بل قال فاذا عن يمينه اسودة وعن يساره اسودة
 ومعلوم قطعا ان روح ابراهيم وموسى فوق ذلك في السماء السادسة
 والسابعة وكذلك الرفيق الاعلى ارواحهم فوق ذلك والارواح السعداء
 بعضها على من بعض بحسب منازلهم كما ان الارواح الاشقياء بعضها اسفل
 من بعض بحسب منازلهم والله اعلم •

فصل

واما قول ابي محمد بن حزم ان مستقرا حيث كانت قبل خلق اجسادها
 فهذا بناء منه على مذهب الذي اختاره وهو ان الارواح مخلوقة قبل
 الاجساد وهذا فيه قولان للباس وجمهورهم على ان الارواح خلقت
 بعد الاجساد والذين قالوا انها خلقت قبل الاجساد ليس معهم على
 ذلك دليل من كتاب ولا سنة ولا اجماع الا ما فهموه من نصوص
 لا تدل على ذلك او احاديث لا تصح كما احتج به ابو محمد بن حزم من
 قوله تعالى واذا اخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم واشهدهم
 على انفسهم الست برئكم قالوا بلى شهدنا الاية ويقول تعالى ولقد خلقناكم
 ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا وقال فصيح ان الله
 خلق الارواح جملة وهي الانفس وكذلك اخبر عليه السلام ان

فصل في بيان قول ابن حزم ان مستقرا الارواح حيث كانت قبل خلق اجسادها

الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف
قال واخذ عز وجل عهدا وشهادتها هي مخلوقة مصورة عاقلة قبل
ان يامر الملائكة بالسجود لادم وقبل ان يدخلها في الاجساد والاجساد
يومئذ تراب وقال لان الله تعالى خلق ذلك بلفظة ثم التي توجب التعقيب
والمهلة ثم اقرها سبحانه وتعالى حيث شاء وهو البرزخ الذي ترجع اليه
عند الموت وسنذكر ما في هذا الاستدلال عند جواب سوال السائل
عن الارواح هي مخلوقة مع الابد ان ام قبلها ذلك الغرض هنا الكلام على
مستقر الارواح بعد الموت وقوله انها تستقر في البرزخ الذي كانت
فيه قبل خلق الاجساد مبني على هذا الاعتقاد الذي اعتقدوه وقوله
ان ارواح السعداء عن يمين آدم وارواح الكفار الاشقياء عن يساره
حق كما اخبر به النبي صلى الله عليه وسلم وقوله ان ذلك عند منقطع
الناصر لادليل عليه من كتاب ولا سنة ولا يشبه اقوال اهل الاسلام
والاحاديث الصحيحة تدل على ان الارواح فوق العناصر في الجنة عند الله
وادلة القران تدل على ذلك وقد وافق ابو محمد على ان ارواح الشهداء
في الجنة ومعلوم ان الصديقين افضل منهم فكيف تكون روح
ابي بكر الصديق وعبد الله بن مسعود وابي الدرداء وحذيفة بن اليمان
واشباهم عند منقطع العناصر وذلك تحت هذا الفلك الادنى وتحت
السماء الدنيا وتكون ارواح شهداء زماننا وغيرهم فوق العناصر وفوق
السموات واما قوله قد ذكر محمد بن نصر المروزي عن اسحق بن راهويه

انه ذكر هذا الذي قلناه بعينه قال وعلى هذا جميع اهل العلم وهو قول جميع اهل الاسلام قلت محمد بن نصر المروزي ذكر في كتاب الرد على ابن قتيبة في تفسير قوله تعالى واذا اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم واشهدهم على انفسهم الست بربكم الاثار التي ذكر السلف من استفراج ذرية ادم من صلبه ثم اخذ الميثاق عليهم وردهم في صلبه وانه اخرجهم مثل الذروانه سبحانه قسمهم اذ ذاك الى شقي وسعيد وكتب آجالهم وارزاقهم واعمالهم وما يصيبهم من خير وشر ثم قال قال اسحق اجمع اهل العلم انها الارواح قبل الاجساد استنطقهم واشهدهم على انفسهم الست بربكم قالوا بلى شهدنا ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين او تقولوا انما اشرك ابائنا من قبل هذا نص كلامه وهو كما ترى لا يدل على ان مستقر الارواح ما ذكر ابو محمد حيث تقطع العناصر بوجه من الوجوه بل ولا يدل على ان الارواح كائنة قبل خلق الاجساد بل انما يدل على انه سبحانه اخرجها حينئذ فخطبها ثم ردها الى صلب ادم وهذا القول وان كان قد قاله جماعة من السلف والخلف فالقول الصحيح غيره كما ستقف عليه ان شاء الله اذ ليس الغرض في جواب هذه المسئلة الكلام في الارواح هل هي مخلوقة قبل الاجساد ام لا حتى لو سلم لا بى محمد هذا كله لم يكن فيه دليل على ان مستقرها حيث تقطع العناصر ولا ان ذلك الموضع كان مستقرا ولا

فصل

واما قول من قال مستقرها العدم المحض فهذا قول من قال انها عرض من
اعراض البدن وهو الحياة وهذا قول ابن الباقلاني ومن تبعه وكذلك
قال ابو الهذيل العلاف النفس عرض من الاعراض ولم يعينه
بانه الحياة كما عينه ابن الباقلاني ثم قال هي عرض كسائر اعراض الجسم
وهو لا ضد له ان الجسم اذا مات عدت روحه كما تقدم وسائر اعراضه
المشروطة بالحياة ومن يقول منهم ان العرض لا يبق زمانين كما يقوله
اكثر الاشعرية في قولهم ان روح الانسان الان هي غير روحه
قبل وهو لا ينفك يحدث له روح ثم تغير ثم روح ثم تغير هكذا ابدا
فيبدل له الفرد روح فاكثرت في مقدار ساعة من الزمان فادونها فادامات
فلاروح تصعد الى السماء وتعود الى القبر وتقبضها الملائكة ويستفتحون
لها ابواب السموات ولا تتم ولا تمذب وانما ينعم ويمذب الجسد اذا
شاء الله تعينه وتمذيبه ردا اليه الحياة في وقت يريد نعيمه وعذابه
والافلاروح هناك قائمة بنفسها البتة وقال بعض ارباب هذا القول
نرد الحياة الى عجب الذنب فهو الذي يعذب وينعم حسب وهذا
قول يردده الكتاب والسنة واجماع الصحابة وادلة العقول والفطن
والقطرة وهو قول من لم يعرف روحه فضلا عن روح غيره وقد خاطب الله
سبحانه النفس بالرجوع والدخول والخروج ودلت النصوص
الصريحة الصريحة على انها تصعد وتنزل وتقبض وتمسك وترسل

فصل في بيان قول من قال انه مستقر الارواح الدم المحض

وتستفتح لها ابواب السماء وتسجد وتكلم وانها تخرج نسيلا كما تسهل القطرة
وتكمن وتحيط في اركان الجنة والنار وان ملك الموت ياخذها بيده
ثم تتناولها الملائكة من يده ويشم لها كاطيب نفحة مسك او اتن جيفة
وتشيع من سماء الى سماء ثم تعاد الى الارض مع الملائكة وانها اذا خرجت
تبعها البصر بحيث يراها وهي خارجة ودل القرآن على انها تتقل من
مكان الى مكان حتى تبلغ الحلقوم في حركتها وجميع ما ذكرنا من الادلة
الدالة على تلاقي الارواح وتعارفها وانها اجناد مبنية الى غير ذلك
تبطل هذا القول وقد شاهد النبي صلى الله عليه وسلم الارواح ليلة
الاسراء عن يمين آدم وشماله واخبر النبي صلى الله عليه وسلم ان نسمة
المومن طائر يعلق في شجر الجنة وان ارواح الشهداء في حواصل طير
خضر واخبر تعالى عن ارواح ال فرعون انها تعرض على النار غدوا
وعشيا ولما ورد ذلك على ابن الباقلاني لجم في الجواب وقال يخرج
على هذا الحد وجهين اما بان يوضع عرض من الحياة في اول جزء من
اجزاء الجسم واما ان يخلق لتلك الحياة والنعيم والعذاب جسد اخر
وهذا قول في غاية الفساد من وجوه كثيرة واي قول افسد من قول
من يجعل روح الانسان عرضا من الاعراض تبدل كل ساعة الوفا
من المرات فاذا فارقه هذا المرض لم يكر بعد المفارقة روح تتم ولا تعذب
ولا تصعد ولا تنزل ولا تمسك ولا ترسل فهذا قول مخالف للعقل
ونصوص الكتاب والسنة والفطرة وهو قول من لم يعرف

نفسه وسياً في ذكر الوجوه الدالة على بطلان هذا القول في موضعه
من هذا الجواب ان شاء الله وهو قول لم يقل به احد من سلف الامة
ولا من الصحابة والتابعين ولا ائمة الاسلام *

فصل في

واما قول من قال ان مستقر هابعد الموت ابدان اخر غير هذه الابدان
فهذا القول فيه حق وباطل فاما الحق فاما الخبر الصادق المصدق
صلى الله عليه وسلم عن ارواح الشهداء انها في حواصل طير خضر تاوي
الى قناديل معلقة بالعرش هي لما كالاوكار للطائر وقد صرح بذلك
في قوله جل الله ارواحهم في اجواف طير خضر واما قوله صلى الله عليه
وسلم نسمة المؤمن طائر يعلق في شجرة الجنة * فيحتمل ان يكون هذا الطائر مركبا
للروح كالبدن لما يكون ذلك لبعض المؤمنين والشهداء * فيحتمل ان يكون
الروح في صورة طائر وهذا اختيار ابي محمد بن حزم وابي عمر بن
عبد البر وقد تقدم كلام ابي عمرو والكلام عليه واما ابن حزم فانه قال
معنى قوله صلى الله عليه وسلم نسمة المؤمن طائر يعلق * هو على ظاهره لا على
ظن اهل الجمل وانما اخبر صلى الله عليه وسلم ان نسمة المؤمن طائر يعلق بمعنى
انها تطير في الجنة لانها تمسخ في صورة الطير قال * فان قيل * ان النسمة
موتة قلنا قد صح عن عربي فصيح انه قال اتك كتابي فاستخففت بها
فقبل له اتوث قال او ليس صحيفة وكذا تلك النسمة نذكر كذا قال
واما الزيادة التي فيها انها في حواصل طير خضر فانها صفة تلك القناديل

فصل في بيان قول من قال ان الارواح بعد الموت ابدان اخر غير هذه الابدان *

التي تأوى إليها الحديثان معا حديث واحد وهذا الذي قاله في غاية
 الفساد لفظا ومعنى فإن حديث نسمة المؤمن طائر يلق في شجر الجنة
 غير حديث اروا الشهداء في حواصل طير خضر والذي ذكره محتمل
 في الحديث الاول واما الحديث الثاني فلا يحتمله بوجه فانه صلى الله
 عليه وسلم اخبر ان ارواحهم في حواصل طير وفي لفظ في اجواف
 طير خضر وفي لفظ بيض وان تلك الطير تسرح في الجنة فتاكل من ثمارها
 وتشرب من انهارها ثم تأوى الى قناديل تحت العرش هي لها كالاوكل
 للطائر وقوله ان حواصل تلك الطير هي صفة القناديل التي تأوى
 إليها خطأ قطعا بل تلك القناديل مأوى لتلك الطير فهنا ثلاثة امور صرح
 بها الحديث ارواح وطير هي في اجوافها وقناديل هي مأوى لتلك
 الطير والقناديل مستقرة تحت العرش لا تسرح والطير تسرح وتذهب
 وتجي والارواح في اجوافها فان قيل يحتمل ان تسرح في صورة طير
 لانها تتركب في بدن طير كما قال تعالى في اي صورة ما شاء ركبك ويدل
 عليه قوله في اللفظ الاخر ارواحهم كطير خضر كذلك رواه ابن ابي شيبة
 حدثنا ابو معاوية عن الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله
 قال ابو عمرو والذي يشبهه عندي والله اعلم ان يكون القول قول من قال
 كطير او صورة طير لمطابقته لحدِيثنا المذكور يعني حديث كعب
 ابن مالك في نسمة المؤمن فالجواب ان هذا الحديث قد روى بهذين
 اللفظين والذي رواه مسلم في الصحيح من حديث الاعمش عن مسروق

فلم يختلف حدشها انها في اجواف طير خضر واما حديث ابن عباس فقال
 عثمان بن ابي شيبة ثنا عبد الله بن ادريس عن محمد بن اسحق عن اسمعيل بن
 امية عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لما اصيب اخوانكم يعني يوم احد جعل الله ارواحهم في اجواف
 طير خضر ترد انهار الجنة وتاكل من ثمارها وتاوى الى قتاديل من ذهب
 مد للة في ظل العرش فلما وجدوا طيب ما كلهم ومشربهم ومقيلهم قالوا
 مر يا بلع اخذوا منا انا احياء في الجنة نرزق لان لا ينكوا امر الحرب
 وانه يزهو وافي الجهاد فقال الله تعالى انا ابلغهم عنكم فانزل الله تعالى
 ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون
 واما حديث كعب بن مالك فهو في السنن الاربعة ومسنده احمد
 ولفظه للترمذي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان ارواح
 الشهداء في طير خضر تعلق من ثمر البصرة او شجر الجنة قال الترمذي
 هذا حديث حسن صحيح ولا يحد ورفي هذا ولا يطل قاعدة
 من قواعد الشرع ولا يخالف نصا من كتاب ولا سنة عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بل هذا من تمام اكرام الله للشهداء ان اعاضهم من
 ابدانهم التي مزقوها الله ابدانا خيرا منها تكون مركبا لارواحهم ليحصل
 بها كمال تعمم فاذا كان يوم القيامة رد ارواحهم الى تلك الابدان
 التي كانت فيها في الدنيا * فان قيل * فهذا هو القول بالتناسخ وحلول
 الارواح في ابدان غير ابدانها التي كانت فيها * قيل * هذا المعنى الذي دلت

عليه السنة الصريحة يجب اعتقاده ولا يبطله تسمية المسمى له تناسخا كما ان
اثبات ما دل عليه العقل والنقل من صفات الله عز وجل وحقائق اسمائه
الحسنى حق لا يبطله تسمية المعطلين لها تركيبا وتجسيما وكذلك ما دل
عليه العقل والنقل من اثبات افعاله وكلامه بمشيئته ونزوله كل ليلة الى سماء
الدنيا ومجيئه يوم القيامة للفصل بين عباده حق لا يبطله تسمية المعطلين له
حلول حوادث ومكان ما دل عليه العقل والنقل من علو الله على خلقه
ومبايئته لم واسنوائه على عرشه وعروج الملائكة والروح اليه
ونزولها من عنده وصعود الكليم الطيب اليه وعروج رسوله اليه ودنوه
منه حتى صار قاب قوسين او ادنى وغير ذلك من الادلة حق لا يبطله
تسمية الجهمية له حيزا وجهة وتجسيما قال الامام احمد لا تنزل عن الله
صفة من صفاته لاجل شفاعة المشنعين فان هذا شان اهل البدع يلقبون
اهل السنة واقوالهم بالالقباب التي ينفرون منها الجهال ويسمرنها حشا
وتركيبا وتجسيما ويسمون عرش الرب تبارك وتعالى حيزا وجهة
لهتوصلوا بذلك الى نفى علوه على خلقه واسنوائه على عرشه كما تسمى
الرافضة موالاة اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كاهم ومحبتهم
والدعاء لهم نصبوا كما تسمى القدريّة المجوسية اثبات القدر جبرا
فليس الشان في الالقباب وانما الشان في الحقائق والمقصود ان ما دلت عليه
السنة الصريحة من جعل ارواح الشهداء في اجواف طير خضر تناسخا
لا يبطل هذا المعنى وانما التناسخ الباطل ما تقول اعداء الرسل من

الملاحدة وغيرهم الذين ينكرون المعاد ان الارواح تصير بعد مفارقة
الابدان الى اجناس الحيوان والحشرات والطيور التي تناسبها وتشاكلها
ماذا افارقت هذه الابدان انتقلت الى ابدان تلك الحيوانات فتتم
فيها او تذهب ثم تفرقها وتحل في ابدان آخر تناسب اعمالها واخلقها
وهكذا ابدان هذا معادها عندهم ونعيمها وعذابها لا معاد لها عندهم
غير ذلك فهذا هو التناسخ الباطل المخالف لما اتفقت عليه الرسل
والانبياء من اولهم الى آخرهم وهو كفر بالله واليوم الآخر وهذه
الطائفة يقولون ان مستقر الارواح بعد المفارقة ابدان الحيوانات التي
تناسبها وهو باطل قول واخبرته ويلييه قول من قال ان الارواح تصير
جملة بالموت ولا تبقى هناك روح تتم ولا تذهب بل النعيم والعذاب
يقع على اجزاء الجسد او على جزء منه اما عجب او غيره فيخلق الله
فيه الالم واللذة اما بواسطة رد الحياة اليه كما قاله بعض ارباب هذا
القول او بدون رد الحياة كما قاله آخرون منهم فهو لا عندهم
لا عذاب في البرزخ الاعلى الاجساد ومقابلهم من يقول ان الروح
لا تعود الى الجسد بوجه ولا تنصل به والعذاب والنعيم على الروح
فقط والسنة الصريحة المتواترة ترد قول هؤلاء وتبين ان
العذاب على الروح ولحسب مجتهدين ومنفردين فان قيل فقد ذكرتم
اقوال الناس في مستقر الارواح وما خذتم فها هو الراجح من هذه
الاقوال حتى نقتضيه قبل الارواح متفاوتة في مستقرها في البرزخ

اعظم تفاوت فمنها ارواح في اعلى عليين في الملاء الاعلى وهي ارواح
الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم وهم متفاوتون في منازلهم كما رآهم
النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء ومنها ارواح في حواصل طير خضر
تسرح في الجنة حيث شاءت وهي ارواح بعض الشهداء لا جسيمهم
بل من الشهداء من تعبس روحه عند دخول الجنة لدين عليه او غيره
كما في المستند عن محمد بن عبد الله بن جحش ان رجلا جاء الى النبي صلى الله
عليه وسلم فقال يا رسول الله مالي ان قلت في سبيل الله قال الجنة
فلما ولي قال الا الدين سارني به جبريل انفا ومنهم من يكون محبوبا
على باب الجنة كما في الحديث الاخر ايت صاحبكم محبوبا على
باب الجنة ومنهم من يكون محبوبا في قبره كحديث صاحب الشملة
التي غلها ثم استشهد فقال الناس هنيئا له الجنة فقال النبي صلى الله
عليه وسلم والذي نفسي بيده ان الشملة التي غلها لتشتعل عليه نارا
في قبره ومنهم من يكون مقروء باب الجنة كما في حديث ابن عباس
الشهداء على بارق نهر ياب الجنة في قبة خضراء يخرج عليهم رزقهم
من الجنة بكرة وشية رواه احمد وهذا بخلاف جعفر بن ابي طالب
حيث ابدله الله من يديه جناحين يطير بهما في الجنة حيث شاء ومنهم
من يكون محبوبا في الارض لم تعمل روحه الى الملاء الاعلى فانها
كانت روحا سفلية ارضية فان النفس الارضية لا تجتمع الا نفس
الساوية كالا تجتمع في الدنيا والنفس التي لم تكتسب في الدنيا

معرفة ربها ومحبه وذكروه والانس به والتقرب اليه بل هي ارضية
 سفلية لا تكون بعد المفارقة لبدنها الا هناك كما ان النفس العلوية
 التي كانت في الدنيا عاكفة على محبة الله وذكروه والتقرب اليه
 والانس به تكون بعد المفارقة مع الارواح العلوية المناسبة لها فالمرء مع
 من احب في البرزخ ويوم القيامة والله تعالى يزوج النفوس بعضها
 ببعض في البرزخ ويوم المعاد كما تقدم في الحديث ويجعل روحه يعني
 المؤمن مع النسيم الطيب اى الارواح الطيبة المشاكلة لروحه فالروح
 بعد المفارقة تلتقى باشكها واخوانها واصحاب عملها فتكون معهم هناك
 ومنها ارواح تكون في شوارع الزنا والزواني وارواح في نهر الدم تسبح
 فيه وتلقم الحجارة فليس للارواح سعيدها وشقيها مستقر واحد بل
 روح في اعلى عليين وروح ارضية سفلية لا تصعد عن الارض وانت
 اذا تأملت السنين والاثار في هذا الباب وكان لك بها فضل اعتناء عرفت
 حجة ذلك ولا تظن ان بين الاثار الصحيحة في هذا الباب تعارضا فانها
 كلها حق يصدق بعضها بمضالكن الشان في فهمها ومعرفة النفس واحكامها
 وان لها شانا غير شان البدن وانها مع كونها في الجنة فهي في السماء وتتصل
 بغناء القبر وبالبدن فيه وهي اسرع شئ حركته وانفقالا وصعدا
 وهبوطا وانها تنقسم الى مرسله ومحبوسة وعلوية وسفلية ولها بعد
 المفارقة صحة ومرض ولذة ونعيم والم اعظم مما كان لها حال اتصالها
 بالبدن فكثير فنها لك الحبس والالم والعذاب والمرض والحسرة

وهناك اللذة والراحة والتعيم والاطلاق وما أشبه حالها في هذا
 البدن بحال البدن في بطن أمه وحالها بعد المفارقة بما له بعد خروجه
 من البطن إلى هذه الدار فلهذه النفس أربع دور كل دار أعظم من
 التي قبلها. الدار الأولى في بطن الأم وذلك الحصر والضيق والعم
 والظلمات الثلاث. الدار الثانية هي الدار التي نشأت فيها والنشأة
 واكتسبت فيها الخير والشر وأسباب السعادة والشقاوة. والدار
 الثالثة دار البرزخ وهي أوسع من هذه الدار وأعظم بل نسبتها إليها
 كنسبة هذه الدار إلى الأولى. والدار الرابعة دار القرار وهي الجنة والنار
 فلا دار بعد ما والله ينقلها في هذه الدور طبقاً بعد طبق حتى يبلغها الدار
 التي لا يصلح لها غير ما ولا يليق بها سواها وهي التي خلقت لها وهيئت
 للعمل الموصل لها إليها ولها في كل دار من هذه الدور حكم وشأن غير
 شأن الدار الأخرى فتبارك الله فاطرها ومنشئها ومميتها ونعيمها ومسعد
 ومشقها الذي فاوت بينها في درجات سعادتها وشقاوتها كما فاوت
 بينها في مراتب علومها وأعمالها وقواها وأخلاقها فمن عرفها كما ينبغي
 شهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له الذي له الملك كله وله الحمد
 كله ويده الخير كله وإلى يده يرجع الأمر كله وله القوة كلها والقدرة كلها والعز
 كله والحكمة كلها والكمال المطلق من جميع الوجوه وعرف بمعرفة نفسه
 صدق أنبياءه ورسله وإن الذي جاءه هو الحق الذي تشهد به
 العقول وتقر به القلوب وما خالفه فهو الباطل وبأنه التوفيق.

الفصل الرابع دور كل دار منها أعظم من التي قبلها

المسألة السادسة - شر هل تنفع ارواح الموتى من سعي الاحياء ام لا

فصل * * * * * واما المسألة السادسة عشرو هي هل تنفع ارواح الموتى بشئ من سعي الاحياء ام لا

فالجواب انها تنفع من سعي الاحياء بامر من مجمع عليهما بين اهل السنة من الفقهاء واهل الحديث والتفسير احدهما ما نسب اليه الميت في حياته والثاني دعاء المسلمين له واستغفارهم له والصدقة والحج على نزاع ما الذي يصل من ثوابه هل هو ثواب الاتفاق او ثواب العمل فقد الجمهور يصل ثواب العمل نفسه وعد بعض الحنفية انما يصل ثواب الاتفاق واختلفوا في العبادة البدنية كالصوم والصلوة وقراءة القرآن والذكر فذهب الامام احمد وجمهور السلف وصولها وهو قول بعض اصحاب ابي حنيفة نص على هذا الامام احمد في رواية محمد بن يحيى الكمال قال قيل لابي عبد الله الرجل يعمل التي من الخير من صلوة او صدقة او غير ذلك فيحمل نصفه لايه اولامه قال ارجوا وقال الميت يصل اليه كل شئ من صدقة او غيرها وقال ايضا اقرا آية الكرسي ثلاث مرات وقل هو الله احد وقل اللهم ان فضله لاهل المقابر والمشهور من مذهب السانفي ومالك ان ذلك لا يصل وذهب بعض اهل البدع من اهل الكلام انه لا يصل الى الميت تنى البتة لادعاء ولا غيره فالله اعلم بالصواب بما تنسب اليه في حياته

الدليل على انتفاع الميت

بما تنسب اليه في حياته

صالح يدعوه فاستثناء هذه الثلاث من عمله يدل على انها منه فانه هو
الذي تسبب اليها وفي سنن ابن ماجة من حديث ابي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم انما يلحق المؤمن من عمله وحسناته بعد موته
علماء علمه ونشره او ولد اصالحا تركه او مصحفا ورثه او مسجد ابتاه او
يتال ابن السبيل بناء او نهر الكراه او صدقة اخرجهما من ماله في صحته
وحياته تلحقه من بعد موته وفي صحيح مسلم ايضا من حديث جرير بن
عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سن في الاسلام سنة
حسنة فله اجرها واجر من عمل بها من بعده من غير ان ينقص من
اجورهم شيء ومن سن في الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر
من عمل بها من بعده من غير ان ينقص من اوزارهم شيء وهذا المعنى روى
عن النبي صلى الله عليه وسلم من عدة وجوه صحاح وحسان وفي المسند
عن حذيفة قال سأل رجل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
فامسكوا القوم ثم ان رجلا اعطاه فاعطى القوم فقال النبي صلى الله
عليه وسلم من سن خيرا فاستن به كان له اجره ومن اجور من تبعه غير
متنقص من اجورهم شيئا ومن سن شرا فاستن به كان عليه وزره ومن
اوزار من تبعه غير متنقص من اوزارهم شيئا وقد دل على هذا قوله
صلى الله عليه وسلم لا تقتل نفس ظلما الا كان على ابن ادم الاول كفل
من دمه لانه اول من سن القتل فاذا كان هذا في الذاب والعقاب
ففي الفضل والثواب اولى واخرى *

فصل

فصل في الدليل على انتفاع الميت بغير ما تسبب فيه

والدليل على انتفاعه بغير ما تسبب فيه القرآن والسنة والاجماع وقواعد
 الشرع اما القرآن فقوله تعالى والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا
 اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان فاثني الله سبحانه عليهم باستغفارهم
 للمؤمنين قبلهم فدل على انتفاعهم باستغفار الاحياء وقد يمكن ان يقال
 انما انتفعوا باستغفارهم لانهم سنوا الم الايمان بسبقهم اليه فلما اتبعوهم فيه
 كانوا كالمستبينين في حصوله لم يكن قد دل على انتفاع الميت بالدعاء اجماع
 الامة على الدعاء له في صلوة الجأزة وفي السنن من حديث ابي هريرة
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صليتم على الميت فاخصلوه
 الدعاء وفي صحيح مسلم من حديث عوف بن مالك قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم على جنازة فحفظت من دعائه وهو يقول اللهم
 اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه واكرم نزله ووسع مدخله
 واغسله بالماء والثلج والبرد ونقه من الخطايا كما نقيت الثوب الابيض
 من الدنس وابدله دارا خيرا من داره واهلا خيرا من اهله وزوجا
 حيرا من زوجته وادخله الجنة واعذه من عذاب القبر وعذاب النار
 وفي السنن عن وائلة بن الاسقع قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 على رجل من المسلمين فسمعته يقول اللهم ان فلان ابن فلان في ذمتك
 وحبل جوارك فقه من فتنة القبر وعذاب النار وانت اهل الوفاء
 والحق فاغفر له وارحمه انك انت الغفور الرحيم وهذا كثير في

الاحاديث بل هو المقصود بالصلوة على الميت وكذلك الدعاء له بعد
الدفن وفي السنن من حديث عثمان بن عفان رضى الله عنه قال كان النبي
صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من دفن الميت وقف عليه فقال استغفروا
لاخيك واسألوا له التثبيت فانه الا ان يسئل وكذلك الدعاء له عند
زبارة قبورهم كافي صحيح مسلم من حديث يزيد بن الحبيب قال كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمهم اذا خرجوا الى المقابر ان يقولوا
السلام عليكم اهل الديار من المؤمنين والمسلمين وانا ان شاء الله بكم
لاحقون نسأل الله لنا ولكم العافية وفي صحيح مسلم ان عائشة رضى الله
عنها سألت النبي صلى الله عليه وسلم كيف تقول اذا استغفرت لاهل
القبور قال قولي السلام على اهل الديار من المؤمنين والمسلمين ويرحم الله
المتقدمين متاخرين وانا ان شاء الله للاحقون وفي صحيحه
عنها ايضا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج في ليلتها من آخر الليل
الى البقيع فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين وانا كما ما وعدون غدا
موتجلون وانا ان شاء الله بكم لاحقون اللهم اغفر لاهل بقيع الغرقود دعاء النبي
صلى الله عليه وسلم للاموات فعلاً وتعليماً وعاء الصمابة والتابعين والمسلمين
عصرا بعد عصر اكثر من ان يذكر واشهر من ان ينكر وقد جاء ان الله
يرفع درجة العبد في الجنة فيقول اني لى هذا فيقال بدعاء ولدك لك *

❦ فصل ❦

واما وصول ثواب الصدقة في الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها

فصل في اثبات وصول ثواب الصدقة الى الميت

ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان امي
افتلتت نفسها ولم توص واظنها لو تكلمت تصدقت اقلها اجر ان تصدقت
عنها قال نعم * وفي صحيح البخاري عن عبد الله بن عباس رضي الله عنه
ان سعد بن عبادة توفيت امه وهو غائب عنها فاتي النبي صلى الله
عليه وسلم فقال يا رسول الله ان امي توفيت وانا غائب عنها فهل
ينفعها ان تصدقت عنها قال نعم قال فاني اشم ذلك ان حائطي
المخرف صدقة عنها * وفي صحيح مسلم عن ابي هريرة ان رجلا قال
للنبي صلى الله عليه وسلم ان ابي مات وترك مالا ولم يوص فهل يكفي
عنه ان اتصدق عنه قال نعم * وفي السنن ومسنند احمد عن سعد بن
عبادة انه قال يا رسول الله ان ام سعد ماتت فاي الصدقة افضل قال
الماء فخريرا وقال هذه لام سعد * وعن عبد الله بن عمرو ان العاص
ابن وائل نذر في الجاهلية ان ينحر مائة بدنة وان هشام بن العاص
نحر خمسة وخمسين وان عمرو اسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك
فقال اما ابوك فلو اقربا لتوحيد فصمت وتصدقت عنه نفعه ذلك
رواه الامام احمد *

فصل

واما وصول ثواب الصوم في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من مات وعليه صيام صام
عنه وليه * وفي الصحيحين ايضا عن ابن عباس قال جاء رجل

الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان امي ماتت وعليها
صوم شهرا فاقضيه عنها قال نعم فدين الله احق ان يقضى وفي رواية
جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله
ان امي ماتت وعليها صوم نذرا فاصوم عنها قال افرايت لو كان على
امك دين فقضيت به اكان يؤدى ذلك عنها قالت نعم قال فصومي عن
امك وهذا اللفظ للبخاري وحده تعليقا وعن يريدة قال بينا انا جالس
عند رسول الله صلى الله عليه عليه اذ اتته امرأة فقالت اني تصدقت على
امي بجارية وانها ماتت فقال وجب اجرک ورد هاعليك الميراث
فقالت يا رسول الله انه كان عليها صوم شهرا فاصوم عنها قال
صومي عنها قالت انها لم تعج قط افاصح عنها قال حجي عنهار واه مسلم
وفي لفظ صوم شهرين وعن ابن عباس ان امرأة ركبت البحر فذرت
ان الله نجها ان تصوم شهرا فنجها الله فلم تصم حتى ماتت فجاءت
بنتها او اختها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فامرها ان تصوم عنها
رواه اهل السنن والامام احمد وكذلك روي عنه صلى الله عليه وسلم
وصول ثواب بدل الصوم وهو الاطعام في السنن عن ابن عمر قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات وعليه صيام شهر فليطعم عنه
اكل يوم مسكين؟ رواه الترمذي وابن ماجه قال الترمذي ولا نعرفه
مرفوعا الا من هذا الوجه والصحيح عن ابن عمر من قوله موقوفا وفي سنن
ابن داود عن ابن عباس قال اذا مرض الرجل في رمضان ولم يصم

فليطعم عنه مكان كل يوم مسكيا - هكذا في سنن الترمذي - ي اطعم

اطعم عنه ولم يكن عنه قضاء وان نذر قضى عنه عليه *

❦ فصل ❦

واما وصول ثواب الحج ففي صحيح البخاري عن ابن عباس ان امرأة من
 جهينة جاءت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان امي نذرت ان تحج
 فلم تحج حتى ماتت افاجع عنها قال حبي عنها اريت لو كان على امك
 دين اكنت قاضيه اقضوا الله فالله احق بالقضاء وقد تقدم حديث
 بريدة وفيه ان امي لم تحج قط افاجع عنها قال حبي عنها وعن ابن عباس
 قال ان امرأة سنان بن سلمة الجهمي سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان امهات ولم تحج افبجزى ان نفع عنها قال نعم لو كان على امهات دين
 فقضته منها لم يكن بجزى عنها رواه النسائي وروى ايضا عن ابن عباس
 ان امرأة سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن ابنهات ولم يحج قال حبي
 عن ابنك وروى ايضا عنه قال قال رجل يا نبي الله ان ابني مات ولم يحج
 افاجع عنه قال اريت لو كان على ابيك دين اكنت قاضيه وصبيه
 قال نعم قال فدين الله احق واجمع المسلمون على ان قضاء الدين يسقطه
 من ذمته ولو كان من اجنبي او من غير تركته وقد دل عليه حديث
 ابي قتادة حيث ضمن الدينارين عن الميت فلما قضاها قال له النبي صلى الله
 عليه وسلم الان بردت عليه بريدته واجمعوا على ان الحي اذا كان له
 في ذمة الميت حق من الحقوق فاحله منه انه يتفعه ويبرأ منه كما يسقط
 من ذمة الحي فاذا سقط من ذمة الحي بالنسب والاجماع مع امكان ادائه له

بنفسه ولو لم يرض به بل رده فسقوطه من ذمة الميت بالابراء حيث لا يتمكن
 من ادائه اولى واخرى واذا انتفع بالابراء والاسقاط فكذلك ينتفع
 بالهبة والاهداء ولا فرق بينهما فان ثواب العمل حق المهدى الواهب
 فاذا اجعله للميت انتقل اليه كما ان ما على الميت من الحقوق من الدين وغيره
 هو محض حق الحي فاذا ابراء وصل الابراء اليه وسقط من ذمته فكلها
 حق للحي فاي نص او قياس او قاعدة من قواعد الشرع يوجب وصول
 احدهما وينع وصول الاخر وهذه النصوص متظاهرة على وصول
 ثواب الاعمال الى الميت اذا فعلها الحي عنه وهذا محض القياس فان
 الثواب حق للعامل فاذا وهبه لاخيه المسلم لم يمنع من ذلك كما يمنع
 من هبة ماله في حياته واثرائه له منه بعد موته وقد نبه النبي صلى الله عليه
 وسلم بوصول ثواب الصوم الذي هو مجرد تراءى ونية تقوم بالقلب
 لا يطلع عليه الا الله وليس بعمل الجوارح وعلى وصول ثواب القراءة
 التي هي عمل باللسان تسمعه الاذن وبراء العين بطريق الاولى ويوضحه
 ان الصوم نية محضة وكف النفس عن المفطرات وقد اوصى الله ثوابه
 الى الميت فكيف بالقراءة التي هي عمل ونية بل لا تقتصر الى النية فوصول
 ثواب الصوم الى الميت فيه تنبيه على وصول سائر الاعمال والعبادات
 قسما مالية وبدنية وقد نبه الشارع بوصول ثواب الصدقة على
 وصول ثواب سائر العبادات المالية ونبه بوصول ثواب الصوم على

وصول ثواب سائر العبادات البدنية واخبر بوصول ثواب الحج المركب من
 المالية والبدنية فالانواع الثلاثة ثابتة بالنص والاعتبار والله التوفيق * قال
 المانعون من الوصول قال الله تعالى وان ليس للانسان الا ما سعى * وقال
 ولا تجزون الا ما كنتم تعملون * وقال لهما ما كسبت وعليهما ما اكتسبت *
 وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا امات العبد انقطع
 عمله الا من ثلاث صدقة جارية عليه او ولد صالح يدعو له او علم ينتفع به
 من بعده * فاخبر انه انما ينتفع بما كان تسبب اليه في الحياة وما لم يكن
 قد تسبب اليه فهو منقطع عنه وايضاخذ يثابي هريرة المتقدم وهو قوله
 ان مما للميت من عمله وحسناته بعد موته علما نشره الحديث يدل
 على انه انما ينتفع بما كان قد تسبب فيه وكذلك حديث انس يرفعه سبيع
 يجري على العبد اجرهن وهو في قبره بعد موته من علم علما او اكرى
 نهرا او حفريرا او غرس نخلا او بنى مسجدا او ورث مصففا وترك
 ولدا صالحا يستغفر له بعد موته * وهذا يدل على ان ما عدا ذلك لا يحصل له
 منه ثواب والا لم يمكن للمصر معنى * قالوا والا هداة حوالة والحوالة
 انما تكون بحق لازم والاعمال لا توجب الثواب وانما هو مجرد تفضل الله
 واحسانه فكيف يحيل المبد على مجرد الفضل الذي لا يجب على الله
 بل ان شاء اتاه وان لم يشأ لم يوت * وهو نظير حوالة الفقير على من يرجو
 ان يتصدق عليه ومثل هذا لا يصح اهداؤه وهبته كصلة ترحي من
 ملك لا يتحقق حصولها قالوا وايضا فالاثار باسباب الثواب مكروه

دلائل المانعين من وصول ثواب العبادات الى الاموات

وهو الايثار بالقرب فكيف الايثار بنفس الثواب الذي هو غاية فاذا
 كره الايثار بالوسيلة فالغاية اولى واخرى وكذلك كره الامام احمد
 المتأخر عن الصف الاول وايثار الغير به لان فيه من الرغبة عن سبب
 الثواب قال احمد في رواية حنبل وقد سئل عن الرجل يتأخر عن
 الصف الاول ويقدم اباه في موضعه قال ما يعينى هو يقدر ان
 يبرأ به بغير هذا * قالوا وايضا لو ساغ الاهداء الى الميت لساغ
 نقل الثواب والاهداء الى الحي * وايضا لو ساغ ذلك لساغ لهذا
 نصف الثواب ورابعه وقبر اطمنه * وايضا لو ساغ ذلك لساغ اهداءه
 بعد ان عمله لنفسه وقد قلتم انه لا بد ان ينوي حال الفعل اهداءه
 الى الميت والا لم يصل اليه فاذا ساغ له نقل الثواب فاي فرق بين
 ان ينوي قبل الفعل او بعده * وايضا لو ساغ الاهداء لساغ اهداء
 ثواب الواجبات على الحي كما يسوغ اهداء ثواب التطوعات
 التي يتطوع بها * قالوا وان التكليف امتحان وابتلاء لا تقبل البدل
 فان المقصود منها عين المكلف العامل بالمأمور المنهي فلا يدل المكلف
 المحتن بغيره ولا ينوب غيره عنه في ذلك اذ المقصود طاعته هو نفسه
 وعبوديته ولو كان يتتبع باهداء غيره له من غير عمل منه لكان اكرم
 الاكرمين اولى بذلك وقد حكم سبحانه انه لا يتتفع الابسيه وهذه
 سنته تعالى في خلقه وقضاؤه كما هي سنته في امره وشرعه فان المريض
 لا ينوب عنه غيره في شرب الدواء والجائع والضمان والعاري لا ينوب

عنه غيره في الاكل والشرب واللباس * قالوا لو نفعه عمل غيره لنفعه ثوابه
عنه قالوا ولهذا لا يقبل الله اسلام احد عن احد ولا صلاته عن صلته فاذا
كان رأس العبادات لا يصح اهداء ثوابه فكيف فروعها * قالوا اما الدعاء
فهو سؤال ورغبة الى الله ان يتفضل على الميت ويسامحه و يعفو عنه
وهذا اهداء ثواب عمل الحى اليه * قال المقتصرون على وصول العبادات
التي تدخلها النيابة كالصدقة والحج العبادات نوعان * نوع * لا تدخله
النيابة بحال كالاسلام والصلوة وقراءة القرآن والصيام فهذا النوع
يخص ثوابه بفاعله لا يتعداه ولا ينقل عنه كما انه في الحيوة لا يفعله
احد عن احد ولا ينوب فيه عن فاعله غيره * ونوع * تدخله النيابة كرد
الودائع واداء الديون واخراج الصدقة والحج فهذا يصل ثوابه الى
الميت لانه يقبل النيابة ويفعله العبد عن غيره في حياته فبعد موته
بالطريق الاولى والاخرى * قالوا اما حديث من مات وعليه صيام
صام عنه وليه * فجوابه من وجوه * احدها * ما قاله مالك في موطنه
قال لا يصوم احد عن احد قال وهو امر مجمع عليه عندنا لا خلاف فيه
* الثاني * ان ابن عباس هو الذي روى حديث الصوم عن الميت وقد روى
عنه النسائي اخبرنا محمد بن عبد الاعلى ثنا يزيد بن زريع ثنا حجاج الاحول
ثنا ايوب بن موسى عن عطاء بن ابي رباح عن ابن عباس قال لا يصلي
احد عن احد * الثالث * انه حديث اختلف في استاده هكذا قال صاحب
المفهم في شرح مسلم * الرابع * انه معارض بنص القرآن كما تقدم من قوله تعالى

دلائل المقتصرين على وصول ثواب العبادات التي تدخلها النيابة

وان ليس للانسان الامامى ❀ الخامس ❀ انه معارض بما رواه النسائي عن
ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يصلى احد عن احد
ولا يصوم احد عن احد ولكن يطعم عنه مكان كل يوم مدا من خنطة
❀ السادس ❀ انه معارض بحديث محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن نافع
عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم من مات وعليه صوم رمضان
يطعم عنه ❀ السابع ❀ انه معارض بالقياس الجلى على الصلوة والاسلام
والتوبة فان احد الا يقطعا عن احد ❀ قال الشافعى فيما تكلم به على خبر
ابن عباس لم يسم ابن عباس ما كان نذرا ام سعفا فاحتمل ان يكون نذر
حج او عمرة او صدقة فامر به بقضائه عنها فاما من نذر صلوة او صياما
ثم مات فانه بكفر عنه في الصوم ولا يصام عنه ولا يصلى عنه ولا يكفر عنه في
الصلوة ثم قال ❀ فان قيل ❀ فروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم امر احد
ان يصوم عن احد ❀ قيل نعم ❀ روى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم
❀ فان قيل ❀ فلم لا تاخذ به ❀ قيل ❀ حديث الزهرى عن عبيد الله عن ابن عباس
عن النبي صلى الله عليه وسلم نذرا ولم يسمه مع حفظ الزهرى وطول
مجالسة عبيد الله لابن عباس فلما جاء غيره عن رجل عن ابن عباس
يعنى ما في حديث عبيد الله اشبه ان لا يكون محفوظا ❀ فان قيل ❀ فنعرف
الرجل الذى جاء بهذا الحديث فغلط عن ابن عباس ❀ قيل ❀ نعم روى
اصحاب ابن عباس عن ابن عباس انه قال لا ير الزبير ان الزبير حل من
معة الحج نروى هذا عن ابن عباس انها معة النساء وهذا غلط فاحس

فهذا الجواب عن فعل الصوم واما فعل الحج فانما يصل منه ثواب الاتفاق
 واما افعال المناسك فهي كافعال الصلوة انما تقع عن فاعلها *
 قال اصحاب الوصول ليس في شيء مما ذكرتم ما يعارض ادلة الكتاب
 والسنة واتفاق سلف الامة ومقتضى قواعد الشرع ونحن نجيب عن كل
 ما ذكرتموه بالمدل والانصاف * اما قوله تعالى وان ليس للانسان الا مسمى *
 فقد اختلفت طرق الناس في المراد بالآية فقالت طائفة المراد بالانسان
 ههنا الكفر واما المؤمن فله ماسعى وما سعى له بالادلة التي ذكرناها قالوا
 وغاية ما في هذا التخصيص وهو جائز اذ ادل عليه الدليل وهذا الجواب
 ضعيف جدا ومثل هذا العام لا يراد به الكافر وحده بل هو للمسلم
 والكافر وهو كالعام الذي قبله وهو قوله تعالى ان لا ترزوا زرة وزر
 اخرى والسباق كله من اوله الى آخره كالصريح في ارادة العموم لقوله تعالى
 وان سعيه سوف يرى ثم يجزاه الجزاء الا وفي * وهذا يعم الشر والخير
 قطعاً وبتنا ول البر والفاجر والمؤمن والكافر كقوله تعالى فمن يعمل
 مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره * وقوله في
 احدث الالهى باعبادى انما هي اعمالكم احصيا لكم ثم اوفيكم اياها فمن
 وجد خيراً فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الانفسه
 وهو كقوله تعالى يا ايها الانسان انك كادح الى ربك كدحاً فلاقه * ولا تقتصر
 بقول كثير من المفسرين في لفظ الانسان في القرآن الانسان ههنا
 ابو جهل والانسان ههنا عتبة بن ابي معيط والانسان ههنا الوليد بن

هو باب القائلين بوصول العبادات للآمين له

المغيرة فالقرآن اجل من ذلك بل الانسان هو الانسان من حيث هو من غير اختصاص بواحد بعينه كقوله تعالى ان الانسان لفي خسر * وان الانسان لربه لكتود * وان الانسان خلق * ولوعا * وان الانسان لبشئ ان راه استغنى * وان الانسان لظلوم كفار * وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا * فهذا شان الانسان من حيث ذاته ونفسه وخروجه عن هذه الصفات بفضل ربه وتوفيقه له ومته عليه لا من ذاته فليس له من ذاته الا هذه الصفات وما به من نعمة فمن الله وحده فهو الذي حجب الى عبده الايمان وزينه في قلبه وكره اليه الكفر والنسوق والمصيان وهو الذي كتب في قلبه الايمان وهو الذي يثبت انبياءه ورسله واويلياءه على دينه وهو الذي يصرف عنهم السوء والفحشاء وكان يوتيز بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم والله لو لا الله ما هتدينا * ولا تصدقنا ولا صلينا

وقد قال تعالى وما كان لنفس ان تؤمن الا باذن الله * وقال تعالى وما يذكرون الا ان يشاء الله * وما تشاؤون الا يشاء الله رب العالمين * فهو رب جميع العالم ربوبيته شاملة لجميع ما في العالم من ذوات وافعال واحوال * وقالت طائفة الاية اخبار شرع من قبلنا وقد دل شرعنا على انه له ماسعى وما سعى له وهذا ايضا اضعف من الاول او من جنسه فان الله سبحانه اخبر بذلك اخبار مقرر له محتج به لا اخبار مبطل له ولهذا قال ام لم يتبأ بما في صحف موسى * فلو كان هذا باطلا في هذه الشريعة لم يخبر به اخبار مقرر له محتج به * وقالت طائفة اللام بمعنى على اى وليس على

الانسان الاماسي وهذا ابطال من القولين الاولين فانه قلب موضوع
الكلام الى ضد معناه المفهوم منه ولا يسوغ مثل هذا ولا تحتمله
اللفظة واما تحوّل اللعنة فهي على بابها اي نصيبهم وحظهم واما ان العرب
تعرف في لغاتها الى درهم بمعنى عليّ درهم فكلا وقالت طائفة في
الكلام حذف تقديره وان ليس للانسان الاماسي اوسعي له وهذا
ايضا من التخطا الاول فانه حذف ما لا يدل السياق عليه بوجه وقول
عليّ الله وكتابه بلا علم * وقالت طائفة اخرى الاية منسوخة
بقوله تعالى والذين آمنوا واتبعتم ذريتهم بايمان الحقنا بهم
ذريتهم وهذا منقول عن ابن عباس وهذا ضعيف ايضا ولا يرفع
حكم الاية بمجرد قول ابن عباس ولا غيره انها منسوخة والجمع بين
الاثنين غير متعذر ولا ممتنع فان الابناء تبعوا الاباء في الآخرة كما كانوا
تبعاهم في الدنيا وهذه التبعية هي من كرامة الاباء وثوابهم الذي نالوه
بسميهم واما كون الابناء لحقوا بهم في الدرجة بلا سمي منهم فهذا
ليس هو لم وانما هو للاباء اقر الله اعينهم بالحاق ذريتهم بهم في الجنة
وتفضل على الابناء بشئ لم يكن لهم كما تفضل بذلك على الولدان
والحور العين والخلق الذين ينشئهم للجنة بغير اعمال والقوم الذين
يدخلهم الجنة بالاخير قد موه ولا عمل عملوه فقوله تعالى ان لا تزروا زرة
وزرا اخرى * وقوله وان ليس للانسان الاماسي ايتان محكمتان يقتضيها
عدل الرب تعالى وحكمته وكماله المقدس والعقل والفطرة شاهدان

بها فالاولى تقتضى انه لا يعاقب مجرم غيره والثانية تقتضى انه لا يفلح
 الا بعمله وسعيه فالاولى تو من العبد من اخذه بجريرة غيره كما يفعله
 ملوك الدنيا والثانية تقطع طمعه من نجائه بعمل ابائه وسلفه ومشائخه
 كما عليه اصحاب الطمع الكاذب فتأمل حسن اجتماع هاتين الايتين
 ونظيره قوله تعالى من اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل
 عليها ولا تزور ازره ووزر اخرى وما كنا معذيين حتى نبعث رسولا
 فحكم سبحانه لهباد باربعة احكام هي غاية العدل والحكمة * احدى * ان
 هدى العبد بالايمان والعمل الصالح لنفسه لا لغيره * الثانى * ان ضلاله
 بفوات ذلك وتخلفه عنه على نفسه لا على غيره * الثالث * ان احدا لا يواخذ
 بجريرة غيره * الرابع * انه لا يعذب احدا الا بعد اقامة الحجة عليه برسله
 فتأمل ما فى ضمن هذه الاحكام الاربعة من حكمته تعالى وعدله وفضله
 والرد على اهل التور والاطماع الكاذبة وعلى اهل الجهل باث واسمايه
 وصفاته * وقالت طائفة اخرى المراد بالانسان ههنا الخى دون الميت
 وهذا ايضا من النمط الاول فى الفساد وهذا كله من سوء التصرف
 فى اللفظ العام وصاحب هذا التصرف لا ينفذ تصرفه فى دلالات
 الالفاظ وحملها على خلاف موضوعها وما يتبادر الى الذهن منها وهو
 تصرف فاسد قطعاً يطله السياق والاعتبار وقواعد الشرع وادلته
 وعرفه وسبب هذا التصرف السي ان صاحبه يعتقد قولاً ثم يرد كماله
 على خلافه باي طريق انفق له فالادلة المخالفة لما اعتقده عنده من باب

الصائل لا يالى باي شئ دفعه وادلة الحق لا تمارض ولا تتناقض بل
 يصدق بعضها بعضا وقالت طائفة اخرى وهو جواب ابي الوفاء بن
 عقيل قال الجواب الجهد عندي ان يقال الانسان بسعيه وحسن عشرته
 اكتسب الاصدقاء واولد الاولاد ونكح الازواج وامدى الخير
 وتودد الى الناس فترحموا عليه واهدوا له العبادات وكان ذلك اثر
 سعيه كما قال صلى الله عليه وسلم ان اطيب ما اكل الرجل من كسبه وان
 ولده من كسبه ويدل عليه قوله في الحديث الاخر اذا مات العبد انقطع عمله
 الا من ثلاث علم ينتفع به من بعده وصدقة جارية عليه او ولد صالح يدعوله
 ومن هنا قال الشافعي اذ ايدل له ولده طاقة العجم كان ذلك سببا لوجوب
 العجم عليه حتى كانه في ماله زادوراحلة بخلاف بذل الاجنبي وهذا جواب
 متوسط يحتاج الى تمام فان العبد بايمانه وطاعته لله ورسوله قدس في
 انتفاعه بعمل اخوانه المؤمنين مع عمله كما ينتفع بعملهم في الحياة مع
 عمله فان المؤمنين ينتفع بعضهم بعمل بعض في الاعمال التي يشتركون
 فيها كالصلوة في جماعة فان كل واحد منهم تضاعف صلاته الى سبعة
 وعشرين ضعفا مشاركة غيره له في الصلوة فعمل غيره كان سببا
 لزيادة اجره كما ان عمله سبب لزيادة اجر الاخر بل قد قيل ان الصلوة
 يضاعف ثوابها بعد المصلين وكذلك اشتراكهم في الجهاد والجهاد
 والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والتعاون على البر والتقوى وقد
 قال النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه

بعضا وشبك بين اصابعه وما لوم ان هذا بامور الدين اولى منه بامور
الدنيا قد خول المسلم مع جملة المسلمين في عقد الاسلام من اعظم
الاسباب في وصول تقع كل من المسلمين الى صاحبه في حياته وبعد
مماته ودعوة المسلمين تحيط من ورائهم وقد اخبر الله سبحانه عن حملة
العرش ومن حوله انهم يستغفرون للمؤمنين ويدعون لمماتهم واخبر عن
دعاء رسله واستغفارهم للمؤمنين كنوح وابراهيم ومحمد صلى الله
عليه وعليهم وسلم فالعبد بايمانه قد تسبب الى وصول هذا الدعاء
اليه فكانه من سعيه يوضحه ان الله سبحانه جعل الاعادة سببا لانتفاع
صاحبه بدعاء اخوانه من المؤمنين وسعيهم فاذا اتى به فقد سعى في
السبب الذي يوصل اليه ذلك وقد دل على ذلك قول النبي صلى الله
عليه وسلم لعمر بن العاص ان اباك لو كان اقربا لتوحيد نفسه ذلك
يعني العنق الذي فعل عنه بدموته فلواتي بالسبب لكان قد سعى في
عمل يوصل اليه ثواب العنق وهذه طريقة لطيفة حسنة جدا وقالت
طائفة اخرى القرآن لم ينف انتفاع الرجل بسعي غيره وانما نفى ملكه
لغير سعيه وبين الامر بين من الفرق ما لا يخفى فاخبر تعالى انه لا يملك
الاسميه واما سعي غيره فهو ملك لساقيه فان شاء ان يبدله لغيره وان
شاء ان يقيه لنفسه وهو سبحانه لم يقل لا ينتفع الا بسعي وكان شيخنا
يختار هذه الطريقة ويرجعها

﴿ فصل ﴾

وكذلك قوله تعالى لما مكسبت وعليها ما اكتسبت وقوله ولا تجزون
الاما كنتم تعملون على ان هذه الآية اصرح في الدلالة على ان سياقها انما
ينفي عقوبة العبد بعمل غيره واخذه بجريره فان الله سبحانه قال فاليوم
لا نظلّم نفس شيئا ولا تجزون الاما كنتم تعملون فنفي ان يظلم بان
يزاد عليه في سيئاته او ينقص من حسناته او يعاقب بعمل غيره ولم ينف
ان ينفع بعمل غيره لاعلى وجه الجزاء فان انتفاعه بما يهدي اليه ليس
جزاء على عمله وانما هو صدقة تصدق الله بها عليه ونفضل بها عليه من غير
سعى منه بل وهبه ذلك على يد بعض عباده لاعلى وجه الجزاء

﴿ فصل ﴾

واما استدلالكم بقوله صلى الله عليه وسلم اذا مات العبد انقطع عمله
فاستدلال ساقط فانه صلى الله عليه وسلم لم يقل انقطع انتفاعه وانما اخبر
عن انقطاع عمله واما عمل غيره فهو لما له فان وهبه له فقد وصل اليه
ثواب عمل العامل لا ثواب عمله هو فالمنقطع شئ والواصل اليه شئ
آخرو كذلك الحديث الاخر هو قوله ان مما يلحق الميت من حسناته
وعمله فلا ينفي ان يلحقه غير ذلك من عمل غيره وحسناته

﴿ فصل ﴾

واما قولكم الاهداء حوالة والحوالة انما تكون بحق لازم فهذه حوالة
المخلوق على المخلوق واما حوالة المخلوق على الخالق فامر آخر لا يصح

قياسها على حوالة العبيد بعضهم على بعض وهل هذا الا من ابطال
القياس وافسده و الذي يبطله اجماع الامة على انتفاعه باداء دينه
وما عليه من الحقوق و ابراء المستحق لذمته و الصدقة و الحج عنه بالنص
الذي لا سبيل الى رده و دفعه و كذلك الصوم و هذه الارقسة
الفاسدة لا تعارض نصوص الشرع و قواعده .

فصل

واما قولكم الا يثار بسبب الثواب مكروه و هو مسئلة الا يثار بالقرب
فكيف الا يثار بنفس الثواب الذي هو الغاية فقد اجيب عنه باجوبة
• احدها • ان حال الحياة حال لا يوثق فيها بسلامة العاقبة لجواز ان
يرتد الحي فيكون قد اثار بالقرب غير اهلها و هذا قد امن بالموت • فان قيل •
و المهدى اليه ايضا قد لا يكون مات على الاسلام باطلا فلا يتنفع
بما يهدى اليه و هذا سوال في غاية البطلان فان الاهداء له من جنس
الصلوة عليه و الاستغفار له و الدعاء له فان كن اهللا و الا انتفع به
الداعي و حده • الجواب الثاني • ان الا يثار بالقرب يدل على قلة الرغبة
فيها و التأخر عن فعلها انلوا سخ الا يثار به الا فضى الى التقاعد و التكاسل
و التأخر بخلاف اهداء ثوابها فان المامل يحرص عليها لا جل ثوابها
ليتنفع به او ينفع به اخاه المسلم فيبينها فرق ظاهر • الجواب الثالث • ان الله
سبحانه يجب المبادرة و المسارعة الى خدمته و التنافس فيها فان ذلك
ابلغ في العودية فان الملوكة تحب المسارعة و المنافسة في طاعتها

وخذ منها فالإيثار بذ لك مناف لمقصود العبودية فإن الله سبحانه أمر
عبد بهذه القربة اما ايجابا واما استحبابا فاذا اثار بها ترك ما أمره
وولا غيره بخلاف ما اذا فعل ما أمر به طاعة وقربة ثم ارسل ثوابه
الى اخيه المسلم وقد قال تعالى سابقوا الى منفرة من ربكم وجنة
عرضها كعرض السماء والارض وقال فاستبقوا الخيرات ومعلوم
ان الايثار بها ينال الاستباق اليها والمسارعة وقد كان الصحابة يسابق
بعضهم بعضا بالقرب ولا يؤثر الرجل منهم غيره بها قال عمرو بن
ماسبقتني ابو بكر الى خير الا سبقني اليه حتى قال والله لا اسابقك الى
خير ابداه وقد قال تعالى وفي ذلك فليتنافس المتنافسون يقال تافست
في الشيء منافسة وتنافس اذا رغبت فيه على وجه المباراة ومن هذا
قولم شيء تقيس اي هو اهل ان يتنافس فيه ويرغب فيه وهذا النفس
مالى اي احبه الي وانفسى فلان في كذا اي ارغبني فيه وهذا كله ضد
الا يثار به والرغبة عنه *

فصل

واما قولكم لوساغ الاهداء الى الميت لساغ الى الحي فجوابه من وجهين
احدهما انه قد ذهب الى ذلك بعض الفقهاء من اصحاب احمد وغيرهم
قال القاضي وكلام احمد لا يقتضى التخصيص بالميت فانه قال يفعل
الخير ويحمل نصفه لايه واهمه ولم يفرق واعترض عليه ابو الوفاء بن
عقيل وقال هذا فيه بمد وهو تلاعب بالشرع وتصرف في امانة الله

واسبغ على الله سبحانه بثواب على عمل يفعله الى غيره وبعد الموت قد
 جعل لنا طريقا الى ايصال النفع كالاستغفار والصلوة على الميت * ثم اورد
 على نفسه سؤالا وهو * فان قيل * اليس قضاء الدين وتحمل الكل حال
 الحياة كقضائه بعد الموت فقد استوى ضمان الحياة وضمان الموت في انها
 بزيلان المطالبة عنه فاذا وصل قضاء الدين بعد الموت وحال الحياة
 فاجعلوا ثواب الاهداء واصلاح حال الحياة وبعد الموت * واجاب * عنه
 بانه لو صح هذا وجب ان تكون الذنوب تكفر عن الحى بتوبة غيره * عنه
 ويندفع عنه ما ثم الاخرة بعمل غيره واستغفاره * قلت * وهذا لا يلزم
 بل طرد ذلك انتفاع الحى بدعاء غيره له واستغفاره له وتصدقه عنه
 وقضاء ديونه وهذا حق وقد اذن النبي صلى الله عليه وسلم في اداء
 فريضة الحج عن الحى المعضوب والمأجور وما حيان وقد اجاب غيره
 من الاصحاب بان حال الحياة لا تثق بسلامة العاقبة خوفا ان يرد
 المهدى له فلا يتنفع بما يهدى اليه * قال ابن عقيل وهذا عذر باطل
 باهداء الحى فانه لا يؤمن ان يرد ويموت فيحبط عمله كله ومن
 جملة ثواب ما يهدى الى الميت * قلت * هذا لا يلزمهم وموارد النص
 والاجماع تبطله وترده فان النبي صلى الله عليه وسلم اذن في الحج
 والصوم عن الميت واجمع الناس على براءة ذمته من الدين اذ اقصاه
 عنه الحى مع وجود ما ذكر من الاحتمال * والجواب * ان يقال ما اهداء
 من اعمال البر الى الميت فقد صار ملكا له فلا يبطل برودة فاعله بعد

خروجه عن ملكه كتصرفاته التي تصرفها قبل الردة من عتق وكفارة
بل لو حج عن مضروب ثم ارتد بعد ذلك لم يلزم المضروب ان يقيم غيره
يجمع عنه فانه لا يومن في الثاني والثالث ذلك على ان الفرق بين الحى
والميت ان الحى ليس بمحتاج كحاجة الميت اذ يمكنه ان يباشر ذلك
العمل او نظيره فعليه اكتساب الثواب بنفسه وسعيه بخلاف الميت
واضافاته يقضى الى اكمال بعض الاحياء على بعض وهذه مفسدة
كبيرة فان ارباب الاموال اذا فهموا ذلك واستشعروا اساجروا
من فعل ذلك عنهم فنصير الطاعات معاوضات وذلك يقضى الى
اسقاط العبادات والنوافل وبصير ما يتقرب به الى الله يتقرب به الى
الادمين فيخرج عن الاخلاص فلا يحصل الثواب لواحد منها ونحن
نمنع من اخذ الاجرة على كل قرينة ونحبطها باخذ الاجر عليها كالتقصاء
وانتباؤ تعليم العلم والصلوة وقراءة القرآن وغيرها فلا يثيب الله عليها
الا المتخلص اخلص العمل لوجهه فاذا فعله للاجرة لم يثب عليه الفاعل
ولا المستاجر فلا يليق بمحاسن الشرع ان يجعل العبادات الخالصة له
معاملات تقصد بها المعاوضات والاكتساب الدنيوية وفارق قضاء
الديون وضمانها فانها حقوق الادمين يتوب بعضهم فيها عن بعض فلذلك
جازت في الحيوّة وبعد الموت *

فصل

واما قولكم لو ساع ذلك لساغ اهداء نصف الثواب ورهقه الى الميت

فالجواب من وجبين • احدهما • منع الملازمة فانكم لم تذكروا اعليها دليلا
 الامر بالدعوى • الثاني • التزام ذلك والقول به نص عليه الامام احمد
 في رواية محمد بن يحيى الكمال ووجه هذا ان الثواب ملك له فله ان
 يهديه جميعه وله ان يهدي بعضه يوضحه انه لو اهداه الى اربعة مثالا
 يحصل لكل منهم ربه فاذا اهدى الربع وابقى لنفسه الباقي جاز
 كالأهداء الى غيره •

فصل

واما قولكم لو ساع ذلك لساغ اهداؤه بعد ان يعمله لنفسه وقد قلتم
 انه لا بد ان ينوي حال الفعل اهدائه الى الميت والالم يصل • فالجواب •
 ان هذه المسئلة غير منصوصة عن احمد ولا هذا الشرط في كلام
 المتقدمين من اصحابه وانما ذكره المتأخرون كالتقاضى واتباعه قال ابن
 عقيل اذا قل طاعة من صلوة وصيام وقراءة قران واهداه ابا بن جعل
 ثوابها للميت المسلم فانه يصل اليه ذلك وينفعه بشرط ان يتقدم به
 الهدية على الطاعة او تقارنها وقال ابو عبد الله بن حمدان في رعايته
 ومن تطوع بقربة من صدقة وصلوة وصيام وحج وعمرة وقراءة
 وصنع وغير ذلك من عبادة بدنية تدخلها النيابة او عبادة مالية وجعل
 ثوابها لبعضه ميت مسلم حتى النبي صلى الله عليه وسلم ودعاه او
 استغفر له او قضى ما عليه من حق شرعى او واجب تدخله النيابة نفه
 ذلك ووصل اليه اجره وقيل ان نواه حال فعله او قبله وصل اليه والا فلا

وسر المسئلة ان اوان شرط حصول الثواب ان يقع لمن اهدى له
اولا ويجوز ان يقع للعامل ثم ينتقل عنه الى غيره فن شرط ان ينوي
قبل الفعل او الفراغ منه وصوله قال لو لم ينو وقوع الثواب للعامل فلا يقبل
انتقاله عنه الى غيره فان الثواب يترتب على العمل ترتب الاثر
على مؤثره ولهذا لو اعتق عبدا عن نفسه كان ولاؤه له فلو نقل ولاؤه
الى غيره بعد العتق لم ينتقل بخلاف ما لو اعتقه عن الغير فان ولاؤه
يكون للعتق عنه وكذلك لو ادى دين عن نفسه ثم اراد بعد الاداء ان
يجعله عن غيره لم يكن له ذلك وكذلك لو حج او صام او صلى لنفسه
ثم بعد ذلك اراد ان يجعل ذلك عن غيره لم يملك ذلك ويؤيد هذا
ان الذين سألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك لم يسألوه عن
اهداء ثواب العمل بعده وانما سألوه عما يفعلونه عن الميت كما قال سعد
ابن شعيب ان اتصدق عنها لم يقل ان اهدى لها ثواب ما صدقت به عن
نفسى وكذلك قول المرأة الاخرى افاحج عنها قول الرجل الاخر
افاحج عن ابى فاحجا بهم بالاذن في الفعل عن الميت لا باهداء ثواب
ما عملوه لانفسهم الى موتهم فهذا لا يعرف انه صلى الله عليه وسلم سئل
عنه قط ولا يعرف عن احد من الصحابة انه فعله وقال اللهم اجعل
لفلان ثواب على المتقدم او ثواب ما عملته لنفسى فهذا اسر الاشتراط
وهو افقه ومن لم يشترط ذلك يقول الثواب للعامل فاذا تبرع به واهدا
الى غيره كان بمنزلة ما يهديه اليه من ماله *

﴿ فصل ﴾

واما قولكم لو ساغ الاهداء لساغ اهداء ثواب الواجبات التي تجب على الحي * فالجواب * ان هذا الالتزام محال على اصل من شرط في الوصول نية الفعل عن الميت فان الواجب لا يصح ان يفعله عن الغير فان هذا واجب على الفاعل يجب عليه ان ينوي به القربة الى الله وامان لم يشترط نية الفعل عن الغير فهل يسوغ عند ما يجعل للميت ثواب فرض من فروضه فيه وجهان قال ابو عبد الله بن حمدان وقيل ان جعل له ثواب فرض من صلوة او صوم او غيرهما جاز واجزاً فاعله قلت * وقد نقل عن جماعة انهم جعلوا ثواب اعمالهم من فرض ونقل للمسلمين وقالوا ان الله بالفقروا الا فلا من المجرى والشرعية لا تمنع من ذلك فالاجر ملك العامل فان شاء ان يجعله لغيره فلا حرج عليه في ذلك والله اعلم •

﴿ فصل ﴾

واما قولكم ان التكليف امتحان وابتلاء لا تقبل البدل اذ المقصود منها عين المكلف العامل الى اخره * فالجواب * منه ان ذلك لا يمنع اذن الشارع للمسلم ان يضع اخاه بشئ من عمله بل هذا من تمام احسان الرب ورحمته لعباده ومن كمال هذه الشريعة التي شرعها لم يتبنها على العدل والاحسان والتعارف والرب تعالى اقام ملائكته وحمله عرشه يدعون لعباده المؤمنين ويستغفرون لهم ويسألونهم

ان يقيهم السيئات وامر خاتم رسله ان يستغفر للمؤمنين والمؤمنات
 ويقيهم يوم القيامة مقام محمود الشفع في العصاة من اتباعه واهل
 سنته وقد امره تعالى ان يصلي على اصحابه في حياتهم وبعد مماتهم وكان
 يقوم على قبورهم فيدعو لهم وقد استقرت الشريعة على ان المائت الذي
 على الجميع بترك فروض الكفايات تسقط اذا فعله من يحصل المقصود
 بفعله ولو واحد واسقط سبحانه الارتهاق وحرارة الجلود في القبر
 بضمان الحي دين الميت وادائه عنه وان كان ذلك الوجوب احتمانا في
 حق المكلف واذن النبي صلى الله عليه وسلم في الحج والصيام عن الميت
 وان كان الوجوب احتمانا في حقه واسقط عن المأموم سجود السهو بصحة
 صلوة الامام وخلوها من السهو وقراءة الفاتحة بتحمل الامام لها فهو يتحمل
 عن المأموم سهوه وقراءته وسوترته فقراءة الامام وسوترته قراءة لمن
 خلفه وسوتره له وهل الاحسان الى المكلف باهداء الثواب اليه الا تأتى
 باحسان الرب تعالى والله يحب المحسنين والخلق عيال الله فاحبهم اليه
 اقمهم لعيله واذ كان سبحانه يحب من ينفع عياله بشربة ماء ومذقة
 لبن وكسرة خبز فكيف من ينفعهم في حال ضعفهم وفقهم وانقطاع
 اعمالهم وحاجتهم الى شيء يهدي اليهم احوج ما كانوا اليه فاحب الخلق
 الى الله من ينفع عياله في هذه الحال ولهذا جاء اثر عن بعض السلف
 انه من قال كل يوم سبعين مرة رب اغفر لي ولوالدي وللسلمين
 والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات حصل له من الاجر بعدد كل مسلم

وصلة ومومن مؤمنة ولا تستبعد هذا فاته اذا استغفر لاخوانه فقد
احسن اليهم والله لا يضيع اجر المحسنين *

﴿ فصل ﴾

واما قولكم انه لو نفعه عمل غيره لنفعه توبته عنه واسلامه عنه * فهذه
الشبهة تورد على صورتين صورة تلازم يدعي فيها الزوم بين
الامرين ثم بين انتفاء اللازم فيتنبى ملزومه وصورتها هكذا الوتفعه
عمل الغير عنه لنفعه اسلامه وتوبته عنه لكن لا ينفعه ذلك فلا ينفعه عمل
الغير والصورة الثانية ان يقال لا يتنفع باسلام الغير وتوبته عنه
فلا يتنفع بصلاته وصيامه وقراءته عنه ومعلوم ان هذا التلازم والاقران
باطل قطعا اما اول فلانه قياس مصادم لما تظاهرت به النصوص
واجتمعت عليه الامة واما ثانيا فلانه جمع بين ما فرق الله بينه فان الله
سبحانه فرق بين اسلام المرء عن غيره وبين صدقته وحجته وعتقه عنه
فالقياس المساوي بينهما من جنس قياس الذين قاسوا الميتة على المدكي
والربا على البيع واما ثالثا فان الله سبحانه جعل الاسلام سببا لنفع
المسلمين بعضهم بمضافي الحياة وبعد الموت فاذا لم يأت بسبب انتفاعه
بعمل المسلمين لم يحصل له ذلك النفع كما قال النبي صلى الله عليه وسلم
لعمر وان اباك لو كان اقربا للتوحيد فصمت او تصدقت عنه نفعه ذلك
وهذا كما جعل سبحانه الاسلام سببا لانتفاع العبد بما عمل من خير
فاذا فاته هذا السبب لم ينفعه خير عمله ولم يقبل منه كما جعل الاخلاص

والتابعة سببا لقبول الاعمال فاذا فقد لم تقبل الاعمال وكما جعل الوضوء
وسائر شروط الصلوة سببا لصحتها فاذا فقدت فقدت الصحة وهذا
شان سائر الاسباب مع مسبباتها الشرعية والعقلية والحسية فمن سوى
بين حالين وجود السبب وعدمه فهو مبطل ونظير هذا الهوس ان
يقال لو قبلت الشفاعة في العصاة لقبلت في المشركين ولو خرج اهل
الكبائر من الموحد من النار لخرج الكفار منها وامثال ذلك من
الاقيسة التي هي من نجاسات معد اصحابها ورجيع افواهم وبالجملة
فالاولى باهل العلم الاعراض عن الاشتغال بدفع هذه الهذيان
لولا انهم قد سودوا بها صحف الاعمال والصف التي بين الناس *

فصل

واما قولكم العبادات نوعان * نوع * تدخله النيابة فيصل ثواب
اهدائه الى الميت * ونوع * لا تدخله فلا يصل ثوابه * فهذا هو نفس المذهب
والدعوى فكيف تحتجون به ومن اين لكم هذا الفرق فاي كتاب ام اي
سنة ام اي اعتبار دل عليه حتى يجب المصبر اليه وقد شرع النبي صلى الله
عليه وسلم الصوم عن الميت مع ان الصوم لا تدخله النيابة وشرع للامة ان
ينوب بعضهم عن بعض في اداء فرض الكفاية فاذا فعله واحد ناب
عن الباقي في فاعه وسقط عنهم المأثم وشرع لقيم الطفل الذي لا يعقل
ان ينوب عنه في الاحرام وافعال المناسك وحكمه بالاجر بفعل نائبه وقد
قال ابو حنيفة يحرم الرفقة عن المقي عليه فعملوا احرام رفقة بمنزلة احرامه

وجعل الشارع اسلام الابوين بمنزلة اسلام اطفالهما وكذلك اسلام
 السابي والمالك على القول المنصوص فقد رأيت كيف عدت هذه
 الشريعة الكاملة افعال البر من فاعلها الى غيرهم فكيف يليق بها ان تحجر
 على العبد ان ينفع والديه ورحمه واخوانه من المسلمين في اعظم اوقات
 حاجاتهم بشئ من الخير والبر فيفعله ويجعل ثوابه لهم وكيف يحجر
 العبد واسعا او يمجّر على من لم يمجّر عليه الشارع في ثواب عمله ان
 يصرف منه ماشاء الى من شاء من المسلمين والذي اوصل ثواب الحج
 والصدقة والعق هو بمنه الذي يوصل ثواب الصيام والصلوة والقراءة
 والامتنكاف وهو اسلام المهدي اليه وتبرع المهدي واحسانه وعدم
 حجب الشارع عليه في الاحسان بل ندبه الى الاحسان بكل طريق وقد
 تواطأت رؤيا المؤمنين وتوالت اعظم توالت على اخبار الاموات لهم
 بوصول ما يهدونه اليهم من قراءة وصلوة وصدقة وحج وغيره ولو
 ذكرنا ما حكى لنا من اهل عصرنا وما بلغنا عن من قبلنا من ذلك لطال
 جد او قد قال النبي صلى الله عليه وسلم اري رؤياكم قد تواطأت على
 انها في المشرا لا واخر كما عنه صلى الله عليه وسلم (١) تواطؤ رؤيا المؤمنين
 وهذا كما يعتبر تواطؤ روايتهم كما شاهدوه فهم لا يكذبون في روايتهم
 ولا في رؤياهم اذا تواطأت *

فصل

واما حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قوله من مات وعاهيه

(١) هكذا في الاصول ولعله - فتبت عنه صلى الله عليه وسلم اعتبار تواطؤ
 رؤيا المؤمنين - الحسن بن احمد غفر الله لما
 صيام

صيام صام منه عليه السلام بتلك الوجوه التي ذكرتموها فمن تنصّر لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وثبت موافقته للصحيح من تلك الوجوه وأما الباطل فيكفينا بطلانه من معارضته للحديث الصحيح الصريح الذي لا تتمزقنااته ولا سبيل إلى مقابله إلا بالسمع والطاعة والاذعان والقبول وليس لنا بعده الخيرة بل الخيرة كل الخيرة في التسليم له والقول به ولو خالفه من بين المشرق والمغرب فاما قولكم نردّه بقول مالك في موطنه لا يصوم احد من احد فنأزعوكم بقولكم بل نرد قول مالك هذا بقول النبي صلى الله عليه وسلم فاي الفريقين احق بالصواب واحسن رداه واما قوله وهو امر مجمع عليه عندنا لا خلاف فيه فمالك رحمه الله لم يحكم اجماع الامة من شرق الارض وغربها وانما حكى قول اهل المدينة فيما بلغه ولم يبلغه خلاف بينهم وعدم اطلاعه رحمه الله على الخلاف في ذلك لا يكون مسقطا لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم بل لو اجمع عليه اهل المدينة كلهم لكان الاخذ بالحديث المعصوم اولى من الاخذ بقول اهل المدينة الذين لم تضمن لنا العصمة في قولهم دون الامة ولم يجعل الله ورسوله اقوالهم حجة يجب الرد عند التنازع اليها بل قال الله تعالى فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير واحسن تأويلا وان كان مالك واهل المدينة قد قالوا لا يصوم احد من احد فقد روي الحكم بن عتيبة وسلمة بن كهيل عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس انه

افتي في قضاء رمضان يطعم عنه وفي النذر يصام عنه • وهذا مذهب الامام احمد وكثير من اهل الحديث وهو قول ابي عبيد وقال ابو ثور يصام عنه النذر وغيره • وقال الحسن بن صالح في النذر يصوم عنه • وليه •

فصل

واما قولكم ابن عباس هو روى حديث الصوم عن الميت وقد قال لا يصوم احد عن احد • فغاية هذا ان يكون الصماي قد ائني بخلاف ما رواه وهذا لا يقدح في روايته فان روايته مصومة وفتواه غير مصومة ويجوز ان يكون نسي الحديث او تأوله او اعتقده معارضا راجحافي ظنه او غير ذلك من الاسباب على ان فتوى ابن عباس غير معارضة للحديث فانه ائني في رمضان انه لا يصوم احد عن احد وائني في النذر انه يصام عنه • وليس هذا بخلاف لروايته بل حمل الحديث على النذر ثم ان حديث من مات وعليه صيام صام عنه وليه • هو ثابت من رواية عائشة فهب ان ابن عباس خالفه فكان ماذا بخلاف ابن عباس لا يقدح في رواية ام المؤمنين بل رد قول ابن عباس برواية عائشة اولى من رد روايتها بقوله وايضا فابن عباس قد اختلف عنه في ذلك وعنه روايتان فليس اسقاط الحديث للرواية المخالفة له عنه اولى من اسقاطها بالرواية الاخرى بالحديث •

فصل

واما قولكم انه حديث اختلف في اسناده • فكلام مجازف لا يقبل قوله

فالحديث صحيح ثابت متفق على صحته رواه صاحب الصحيح ولم يختلف
 في اسناده قال ابن عبد البر ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 من مات وعليه صيام صام عنه وليه وصححه الامام احمد وذهب اليه
 وعلق الشافعي القول به على صحته فقال وقد روى عن النبي صلى الله
 عليه وسلم في الصوم عن الميت شي فان كان ثابتا صيم عنه كما يحج عنه
 وقد ثبت بلا شك فهو مذهب الشافعي كذلك قال غيره واحد من
 ائمة اصحابه قال البيهقي بعد حكايته هذا اللفظ عن الشافعي قد ثبت جواز
 القضاء عن الميت برواية سعيد بن جبير ومجاهد وعطاء وعكرمة عن
 ابن عباس وفي رواية اكثرهم ان امرأة سألت فاشبهان تكون غير قصة
 ام سعد وفي رواية بعضهم صومي عن امك وسياق تقرير ذلك عند
 الجواب عن كلامه رحمه الله وقولكم انه معارض بنص القرآن وهو قوله
 وان ليس للانسان الا ما سعى اساءة ادب في اللفظ وخطا عظيم في
 المعنى وقد اعاد الله رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تعارض سنته
 لنصوص القرآن بل تعاضدها وتؤيدها والله ما يصنع التعصب ونصرة
 التقليد وقد تقدم من الكلام على الاية ما فيه كفاية وبيننا انها لا تعارض
 بينها وبين سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم بوجه وانما يظن التعارض من سوء
 الفهم وهذه طريقة وخيمة ذميمة وهي رد السنن الثابتة بما يفهم من
 ظاهر القرآن والعلم كل العلم ننزيل السنن على القرآن فانها مشتقة منه
 وماخوذة عن من جاء به وهي بيان ان لا انها مناقضة له وقولكم انه معارض

بما رواه النسائي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يصلي احد عن
 احد ولا يصوم احد عن احد ولكن يطعم عنه كل يوم مد من خنطة •
 فمخطا فيج فان النسائي رواه هكذا اخبرنا محمد بن عبد الاعلى ثنا يزيد بن
 زريع ثنا حجاج الاحوال ثنا ايوب بن موسى عن عطاء بن ابي رباح
 عن ابن عباس قال لا يصلي احد عن احد ولا يصوم احد عن احد ولكن
 يطعم عنه مكان كل يوم مد من خنطة • هكذا رواه قول ابن عباس لا
 قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف يعارض قول رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بقول ابن عباس ثم يقدم عليه مع ثبوت الخلاف
 عن ابن عباس ورسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقل هذا الكلام قط
 وكيف يقوله وقد ثبت عنه في الصحيحين انه قال من مات وعليه صيام
 صام عنه وله • فكيف يقوله وقد قال في حديث بريرة الذي رواه
 مسلم في صحيحه ان امرأة قالت لعمري ماتت وعليها صوم شهر قال
 صومي عن امك • واما قولكم انه معارض بحديث ابن عمر من مات
 وعليه صوم رمضان يطعم عنه • فمن هذا النمط فانه حديث باطل على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال البيهقي حديث محمد بن
 عبد الرحمن بن ابي ليلى عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه
 وسلم من مات وعليه صوم رمضان يطعم عنه لا يصح • محمد بن
 عبد الرحمن كثير الوهم وانما رواه اصحاب نافع عن ابن عمر
 من قوله • واما قولكم انه معارض بالقياس الجلي على الصلوة

والاسلام والتوبة فان احدا لا يفعلها عن احد فلمصر الله انه لقياس
جلى البطلان والفساد لرد سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم الصحيحة
الصريحة له وشهادتها يعللانه وقد اوضحنا الفرق بين قبول الاسلام
عن الكافر بعد موته وبين انتفاع المسلم بما يهديه اليه اخوه المسلم من
ثواب صيام او صدقة او صلوة ولعمرك الله ان الفرق بينها اوضح من
ان يغفى وهل في القياس افسد من قياس انتفاع المسلم بعد موته بما يهديه
اليه اخوه المسلم من ثواب عمله على قبول الاسلام عن الكافر بعد موته
او قبول التوبة عن المجرم بعد موته *

فصل

واما كلام الشافعي رحمه الله في تقليط راوى حديث ابن عباس ان
نذر ام سعد كان صوما فقد اجاب عنه انصر الناس له وهو البهيقي ونحن
نذكر كلامه بلفظه قال في (كتاب المعرفة) بعد ان حكى كلامه قد ثبت جواز
القضاء عن الميت برواية سعيد بن جبير ومجاهد وعطاء وعكرمة عن
ابن عباس وفي رواية اكثرهم ان امرأة سألت فاشبه ان تكون غير
قصة ام سعد وفي رواية بعضهم صومي عن امك قال وتشهد له بالصحة
رواية عبد الله بن عطاء المدني قال حدثني عبد الله بن بريدة الاسلمى
عن ابيه قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فاته امرأة فقالت
يا رسول الله انى كنت تصدفت بوليدة على امي فماتت وبقيت
الوليدة قال قد وجب اجر كورجعت اليك في الميراث قالت فانها

ماتت وعليها صوم شهر قال صومي عن امك قال وانها ماتت ولم تحج قال
فجئ عن امك رواه مسلم في صحيحه من اوجه عن عبد الله بن عطاء انتهى
قلت وقد روى ابو بكر بن ابي شيبة ثنا ابو معاوية عن الاعمش عن مسلم
البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال جاء رجل الى النبي صلى الله
عليه وسلم فقال يا رسول الله ان امي ماتت وعليه صيام شهر افاقضيه
عنها فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو كان طليها دين اكنت قاضيه عنها
قال نعم قال فدين الله احق ان يقضى ورواه ابن خزيمة ثنا معاوية بن
عمر وثنائذة عن الاعمش فذكره ورواه النسائي عن قتبية بن سعيد
ثنا عنترة عن الاعمش فذكره فهذا غير حديث ام سعد اسناد او متنا
فان قصة ام سعد رواها مالك عن الزهري عن عبيد الله بن
عبد الله بن عتبة عن ابن عباس ان سعد بن صادة استفتى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال ان امي ماتت وعليها نذر فقال النبي صلى الله
عليه وسلم اقضه عنها هكذا اخرجاه في الصحيحين فهب ان هذا هو المفوظ
في هذا الحديث انه نذر مطلق لم يسم فهل يكون هذا في حديث الاعمش
عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير على ان ترك استفتاء النبي صلى الله
عليه وسلم لسعد في النذر هل كان صلوة او صدقة او صياما مع ان
النذر قد يذر هذا وهذا يدل على انه لا فرق بين قضاء نذر الصيام والصلوة
والا لقال له ما هو النذر فان النذر اذا انقسم الى قسمين نذر يقبل
القضاء عن الميت ونذرا يقبله لم يكن بد من الاستفصال *

فصل

ونحن نذكر اقوال اهل العلم في الصوم عن الميت لثلاثين يوما في المسئلة
اجماعا بخلافه قال عبد الله بن عباس يصام عنه في النذر ويطعم عنه
في قضاء رمضان وهذا مذهب الامام احمد وقال ابو ثور يصام عنه
النذر والقرض وكذلك قال داود بن علي واصحابه يصام عنه نذرا
كان او فرضا وقال الاوزاعي يجعل عليه مكن الصوم صدقة فان
لم يجد صام عنه وهذا قول سفیان الثوري في احدي الروايتين عنه
وقال ابو عبيد القاسم بن سلام يصام عنه النذر ويطعم عنه في
القرض وقال الحسن اذا كان عليه صيام شهر فصام عنه ثلاثون
رجلا بهما واحدا جاز *

فصل

واما قولكم انه يصل اليه في الحج ثواب النفقة دون افعال المناسك
فدعوى مجردة بلا برهان والسنة تردّها فان النبي صلى الله عليه وسلم
قال حج عن اييك وقال للمرأة حجي عن امك فاخبر ان الحج نفسه
عن الميت ولم يقل ان الاتفاق هو الذي يقع عنه وكذلك قال للذي
سمعه يلي عن شبرمة حج عن نفسك ثم حج عن شبرمة ولما سأله المرأة
عن الطفل الذي معها فقالت المذاحج قال نعم ولم يقل انما له ثواب
الاتفاق بل اخبر ان له حجا مع انه لم يقل شيئا بل عليه ينوب عنه في افعال
المناسك ثم ان النائب عن الميت قد لا ينفق شيئا في حتمه غير نفقة

مقامه فما الذي يجعل ثواب تفقة مقامه للمحبوج عنه وهو لم ينفعها على
الحج بل تلك نفقته اقام ام سافر فهذا القول ترويه السنة والقياس والله اعلم

فصل

فان قيل • قول شترطون في وصول الثواب ان يهديه بلفظه ام يكفي
في وصوله بمجردنية العامل ان يهديها الى الغير قيل • السنة لم تشترط التلفظ
بالاهداء في حديث واحد بل اطلق صلى الله عليه وسلم الفعل عن
الغير كالصوم والحج والصدقة ولم يقل لفعل ذلك قل اللهم هذا عن
فلان ابن فلان والله سبحانه يعلم نية البعد وقصد • بسمله فان ذكره
جاز وان تركه ذكره واكتفى بالنية والقصد وصل اليه ولا يحتاج ان
يقول اللهم اني صائم غدا عن فلان ابن فلان ولهذا والله اعلم اشترط
من اشترط نية الفعل عن الغير قبله ليكون واقعا بالقصد من الميت فاما
اذا فعله لنفسه ثم نوى ان يجعل ثوابه للغير لم يصح للغير بمجرد النية كما
لو نوى ان يهب او يعتق او يتصدق لم يحصل ذلك بمجرد النية وما يوضح
ذلك انه لو بنى مكانا بنية ان يجعله مسجدا او مدرسة او سقاية ونحو
ذلك صار وقفه بلفظه مع النية ولم يحتاج الى تلفظ وكذا لو اعطى
الفقير مالا بنية الزكاة سقطت عنه الزكاة وان لم يلفظ بها وكذا لو
ادى عن غيره دين احيا كان او ميتا سقط من ذمته وان لم يقل هذا
عن فلان • فان قيل • فهل ينبغي عليه تعليق الاهداء بان يقول اللهم
ان كنت قبلت هذا العمل والبتنى عليه فاجعل ثوابه لفلان ام لا • قيل •

فصل هل يشترط ان يهدي الثواب
الاهداء باللفظ ام يكفي مجرد النية

هل يتعين في اهداء الثواب
تلفظ

لا يتعين ذلك لفظاً ولا قصد ابل لا فائدة في هذا الشرط فان الله سبحانه
انما يفعل هذا سواء شرطه او لم بشرطه فلو كان سبحانه يفعل غير هذا
بدون الشرط كان في الشرط فائدة واما قوله اللهم ان كنت البتة
على هذا فاجعل ثوابه لفلان فهو بناء على ان الثواب يقع للعامل
ثم ينتقل منه الى من اهدى له وليس كذلك بل اذا نوى حال الفعل انه
عن فلان وقع الثواب لولا عن المعمول له كما لو اصدق عبد عن غيره
لا نقول ان الولاية يقع للمعتق ثم ينتقل عنه الى المعتق عنه فهكذا هذا
وبالله التوفيق فان قيل فما الافضل انه يهدي الى الميت قيل الافضل
ما كان اتهم في نفسه فالمعتق عنه والصدقة افضل من الصيام عنه وافضل
الصدقة ما صادفت حاجة من المتصدق عليه وكانت دائمة مستمرة
ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم افضل الصدقة سقى الماء
وهذا في موضع يقل فيه الماء ويكثر فيه العطش والافسقى الماء على
الانهار والغنى لا يكون افضل من اطعام الطعام عند الحاجة وكذلك
الدعاء والاستغفار له اذا كان بصدق من الداعي واخلاص وتضرع فهو
في موضعه افضل من الصدقة عنه كالصلاة على الجنائز والوقوف للدعاء
على قبره وبالجملة فافضل ما يهدي الى الميت العتق والصدقة والاستغفار له
والدعاء له والحج عنه واما قراءة القرآن واهداءها له تطوعاً
بغير اجرة فهذا يصل اليه كما يصل ثواب الصوم والحج فان قيل فهذا
لم يكن معروف في السلف ولا يمكن نقله عن واحد منهم شدة حرصهم

الحج الى البيت

في افضل احوال
الحج الى البيت

على الخبر ولا ارشد هم النبي صلى الله عليه وسلم اليه وقد ارشد هم الى الدعاء والاستغفار والصدقة والحج والصيام فلو كان ثواب القراءة يصل لارشد هم اليه ولكانوا يفعلونه فالجواب * ان مورد هذا السؤال ان كان معترفابوصول ثواب الحج والصيام والدعاء والاستغفار قبل له ماهذه الخاصية التي منعت وصول ثواب القرآن واقتضت وصول ثواب هذه الاعمال وهل هذا التقريق بين المتماثلات وان لم يعترف بوصول تلك الاشياء الى الميت فهو مجعوب بالكتاب والسنة والاجماع وقواعد الشرع واما السبب الذي لاجله لم يظهر ذلك في السلف فهو انهم لم يكن لهم اوقاف على من يقرء ويهدي الى الموتى ولا كانوا يعرفون ذلك البته ولا كانوا يقصدون القبر للقراءة عنده (١) كما يفعله الناس اليوم ولا كان احد منهم يشهد من حضره من الناس على ان ثواب هذه القراءة لفلان الميت بل ولا ثواب هذه الصدقة والصوم ثم يقال لهذا القائل لو كلفت ان تنقل عن واحد من السلف انه قال اللهم ثواب هذا الصوم لفلان لمعزت فان القوم كانوا احرص شئ على كتمان اعمال البر فلم يكونوا يشهدوا على الله بايصال ثوابها الى امواتهم * فان قيل * فرسول الله صلى الله عليه وسلم ارشد هم الى الصوم والصدقة والحج ودون القراءة * قيل * هو صلى الله عليه وسلم لم يتدبهم بذلك بل خرج ذلك منه مخرج الجواب لهم فهذا اسأله عن الحج عن ميتة فاذن له وهذا اسأله عن الصيام عنه فاذن له وهذا اسأله عن الصدقة فاذن له ولم يمنعه مما سوى ذلك واى فرق بين

(١) قلت قد مر في اول هذا الكتاب عن الشعبي قال كانت الابرار اذا مات لم يستأخفوا الله بقرعة الله ان الحسنة بآحمد هذا الله عنها

وصول ثواب الصوم الذي هو مجرد دنية وامساك وبين وصول ثواب
 القراءة والذكر والقائل ان احدا من الساف لم يفعل ذلك قائل
 ما لا علم له به فان هذه شهادة على نقي ما لم يعلمه فما يدريه ان السلف كانوا
 يفعلون ذلك ولا يشهدون من حضرهم عليه بل يكفي اطلاع علام
 الغيوب على نياتهم ومقاصدهم لاسيما والتلفظ بنية الاهداء لا يشترط
 كما تقدم وسر المسئلة ان الثواب ملك، للعامل فاذا تبرع به واهداه الى
 اخيه المسلم او صله الله اليه فما الذي خص من هذا ثواب قراءة القرآن
 وجهر على الصبيان يوصله الى اخيه وهذا عمل الناس حتى المنكرين في
 سائر الاعصار والامصار من غير تكبر من العلماء فان قيل فما تقولون
 في الاهداء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل من الفقهاء المتأخرين
 من استحبوه ومنهم من لم يستحبوه راء بدعة فان الصحابة لم يكونوا يفتلونه وان
 النبي صلى الله عليه وسلم له اجر كل من عمل خيرا من امنه من غير ان
 ينقص من اجر العامل شي لانه هو الذي دل امته على كل خير وارشد هم
 ود عام اليه ومن دعا الى هدى فله من الاجر مثل اجور من تبعه من
 غير ان ينقص من اجورهم شي وكل هدى وعلم فانما ناله امته على يده
 فله مثل اجر من اتبعه اهداء اليه او لم يهده والله اعلم

فصل * * * في المسئلة السابعة عشروني هل الروح قديمة
 او محدثة مخلوقة واذا كانت محدثة مخلوقة وهي من امر الله فكيف يكون امر الله
 محدثا مخلوقا وقد اخبر سبحانه انه تفرج في ادم من روحه فهذه الاضافة اليه هل

المسئلة السابعة عشر وهي هل الروح قديمة او محدثة مخلوقة * * * في المسئلة السابعة عشر وهي هل الروح قديمة او محدثة مخلوقة

تدل على انها قديمة ام لا وما حقيقة هذه الاضافة فقد اخبر عن ادما انه خلقه
 بيده ونفخ فيه من روحه فاضاف البدن الروح اليه اضافة واحدة بالحرف
 فهذه مسألة زل فيها عالم وصل فيها طوائف من بني آدم وهدى الله اتباع
 رسوله فيها الحق المبين والصواب المستبين فاجمعت الرسل صلوات الله
 وسلامه عليهم على انها محدثة مخلوقة مصنوعة مربية مدبرة هذا معلوم
 بالاضطرار من دين الرسل صلوات الله وسلامه عليهم كما يعلم بالاضطرار
 من دينهم ان العالم حادث وان معاد الابدان واقع وان الله وحده الخالق
 وكل ما سواه مخلوق له وقد انطوى عصر الصحابة والتابعين وقابعهم
 وهم القرون الفضيلة على ذلك من غير اختلاف بينهم في حد وثباتها
 مخلوقة حتى نبقت نافية من قصر فهمه في الكتاب والسنة فزعم انها قديمة غير
 مخلوقة واحتج بانها من امر الله وامره غير مخلوق وبان الله تعالى اضافها
 اليه كما اضاف اليه علمه وكتابه وقدرته وسمعه وبصره ويده وثوقه
 اخرون فقالوا لا نقول مخلوقة ولا غير مخلوقة وسئل عن ذلك حافظ
 اصبهان ابو عبد الله بن مندة فقال اما بعد فان سائلا سألني عن الروح
 التي جعلها الله سبحانه قوام نفس الخلق وابدانهم وذكر ان اقواما تكلموا
 في الروح وزعموا انها غير مخلوقة وخص بعضهم منها ارواح القدس
 وانها من ذات الله قال واذا ذكر اختلاف اقاويل متقدميهما وابين
 ما يخالف اقاويلهم من الكتاب والاثروا قاويل الصحابة والتابعين واهل
 العلم اذ كرر بعد ذلك وجوه الروح من الكتاب والاثروا ووضح خطأ

المتكلم في الروح بغير علم وان كلامهم يوافق قول جهنم واسما به فنقول
 وبالله التوفيق ان الناس اختلفوا في معرفة الارواح ومحلها من النفس
 فقال بعضهم الارواح كلها مخلوقة وهذا مذهب اهل الجماعة والاشتر
 واحتجوا بقول النبي صلى الله عليه وسلم الارواح جنود مجندة فما عارف
 منها ايتلف وما تنكر منها اخلف والجنود المجندة لا تكون الا مخلوقة
 وقال بعضهم الارواح من امر الله اخفى الله حقيقتها وعلمها عن الخلق
 واحتجوا بقول الله تعالى قل الروح من امر ربي وقال بعضهم الارواح نور
 من نور الله تعالى وحياة من حياته واحتجت بقول النبي صلى الله عليه وسلم
 ان الله خلق خلقه في ظلمة والقي عليهم من نوره ثم ذكر الخلاف في الارواح
 هل تموت ام لا وهل تعذب مع الاجساد في البرزخ وفي مستقرها
 بعد الموت وهل هي النفس او غيرها وقال محمد بن نصر المروزي
 في كتابه تأويل صنف من الزنادقة وصنف من الروافض في روح ادم
 ماتا ولله النصارى في روح عيسى وماتا وله قوم من ان الروح انفصل من
 ذات الله فصارى في المؤمن فعبد صنف من النصارى عيسى ومريم جميعا لان
 عيسى عندهم روح من الله صار في مريم فهو غير مخلوق عندهم وقال صنف من
 الزنادقة وصنف من الروافض ان روح ادم مثل ذلك انه غير مخلوق وتأولوا
 قوله تعالى ونفخت فيه من روحي وقوله تعالى ثم سواه ونفخ فيه من روحي
 فزعموا ان روح ادم ليس بمخلوق كما تأول من قال ان النور من الرب
 غير مخلوق قالوا ثم صار بعد آدم في الوصي بعده ثم هو في كل نبي ووصي الى

ان صار في علي ثم في الحسن والحسين ثم في كل وصي وامام فيه يعلم الامام كل شيء ولا يحتاج ان يتعلم من احد ولا خلاف بين المسلمين ان الارواح التي في آدم وبنيه وعيسى ومن سواه من بنى ادم كلها مخلوقة لله خلقها وانشاها وكونها واختراعها ثم اضافها الى نفسه كما اضاف اليه سائر خلقه قال تعالى وسفر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه * وقال شيخ الاسلام ابن تيمية روح الادمي مخلوقة مبدعة بانفاق سلف الامة وائمتها وسائر اهل السنة وقد حكى اجماع العلماء على انها مخلوقة غير واحد من ائمة المسلمين مثل محمد بن نصر المروزي الامام المشهور والذي هو من اعلم اهل زمانه بالاجماع والاختلاف وكذلك ابو محمد بن قتيبة قال في (كتاب اللفظ) لما تكلم على الروح قال النسم الارواح قال واجمع الناس على ان الله تعالى هو فائق الحبة وبارئ النسمة اى خالق الروح وقال ابو اسحق بن شاذان فيما اجاب به في هذه المسئلة ساءلت رحمك الله عن الروح مخلوقة هي او غير مخلوقة قال وهذا مما لا يشك فيه من وفق للصواب ان الروح من الاشياء المخلوقة وقد تكلم في هذه المسئلة طوائف من اكابر العلماء والمشايع وردوا على من يزعم انها غير مخلوقة وصنف الحفاظ ابو عبد الله بن مندة في ذلك كتابا كبيرا و قبله الامام محمد بن نصر المروزي وغيره والشيخ ابو سعيد الخزاز و ابو يعقوب النهرجوري والقاضي ابو يعلى وقد نص على ذلك الائمة الكبار واشتد تكبيرهم على من يقول ذلك في روح عيسى ابن مريم فكيف بروح غيره كما ذكره

الامام احمد فيما كتبه في مجلسه في الرد على الزنادقة والجهمية ثم ان
الجهمي ادعى امره فقال * انا جدي في كتاب الله ما يدل على ان القرآن
مخلوق قول الله تعالى انما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلته القاها
الى مريم وروح منه * وعيسى مخلوق * قلنا له * ان الله تعالى متعك القم
للقران ان عيسى تجري عليه الفاظ لا تجري على القران لانا نسميه
مولودا وطفلا وصيا وغلاما ياكل ويشرب وهو مخاطب بالامر
والنهي يجري عليه الخطاب والوعد والوعيد ثم هو من ذرية نوح ومن
ذرية ابراهيم فلا يحل لنا ان نقول في القران ما نقول في عيسى فهل سمعتم الله
يقول في القران ما قال في عيسى ولكن المعنى في قوله انما المسيح عيسى ابن
مريم رسول الله وكلته القاها الى مريم * حين قال له كن فكان عيسى يكن
وليس عيسى هو كن ولكن كان يكن فكان من الله قول وليس كن مخلوقا
وكذبت النصارى والجهمية على الله في امر عيسى وذلك ان الجهمية قالوا
روح الله وكلته الا ان كلته مخلوقة وقالت النصارى عيسى روح الله
وكلته من ذاته كما يقال هذه الخرقه من هذا الثوب * قلنا نحن * ان عيسى
بالكلمة كان وليس عيسى هو الكلمة وانما الكلمة قول الله تعالى كن وقوله
وروح منه يقول من امره كان الروح فيه كقوله وسخر لكم ما في السموات
وما في الارض جميعا منه يقول من امره وتفسير روح الله انما معناها
بكلمة الله خلقها كما يقال عبد الله وساء الله وارض الله فقد صرح بان
روح المسيح مخلوقة فكيف بسائر الارواح وقد اضاف الله اليه الروح

الذي ارسله الى مريم وهو عبده ورسوله ولم يدل ذلك على انه قديم غير مخلوق فقال تعالى فارسلنا اليها روحنا فتمثل لها نبيا قالت اني اعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا قال انما انارسلوك بكم لاهب لك غلاما زكيا * فهذا الروح هو روح الله وهو عبده ورسوله وسنذكر ان شاء الله اقسام المضاف الى الله وان يكون المضاف صفة له قديمة وانى يكون مخلوقا وما ضابط ذلك *

﴿ فصل ﴾

والذي يدل على خلقه باوجوه * احدها * قول الله تعالى الله خالق كل شئ * فهذا اللفظ عام لا تخصيص فيه بوجه ما ولا يدخل في ذلك صفاته فانها داخله في مسمى اسمه فالله سبحانه هو الا له الموصوف بصفات الكمال فعله وقدرته وحياته وارادته وسمعه وبصره وما كثر صفاته داخل في مسمى اسمه ليس داخله في الاشياء المخلوقة كما لم تدخل ذاته فيها فهو سبحانه بذاته وصفاته الخالق وما سواه مخلوق ومعلوم قطمان الروح ليست هي الله ولا صفة من صفاته وانما هي مصنع من مصنوعات فوقه الخلق عاينها كوقوعه على الملائكة والجن والانس * الوجه الثاني * قوله تعالى ازكرباء وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا * وهذا الخطاب لروحه وبديته ليس لبدنه فقط فان البدن وحده لا يفهم ولا يخاطب ولا يعقل * وانما الذي يفهم ويعقل ويخاطب هو الروح * الثالث * قوله تعالى وان خلقكم وماتكم فمن قبلي * قوله تعالى ولقد

﴿ فصل في بيان الدلائل على خلق الارواح ﴾

خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لادم * وهذا الاخبار انما
 يتناول ارواحنا واجسادنا كما يقوله الجمهور واما ان يكون واقفا على
 الارواح قبل خلق الاجساد كما يقوله من يزعم ذلك وعلى التقديرين
 فهو صريح في خلق الارواح * الخامس * النصوص الدالة على انه
 سبحانه ربنا ورب ابائنا الاولين ورب كل شئ * وهذه الربوبية شاملة
 لارواحنا وابداننا فالارواح مربوبة له مملوكة كما ان الاجسام كذلك
 وكل مربوب مملوك فهو مخلوق * السادس * اول سورة في القرآن
 وهي الفاتحة تدل على ان الارواح مخلوقة من عدة اوجه * احدها *
 قوله الحمد لله رب العالمين * والارواح من جملة العالم فهو ربها * الثاني *
 قوله اياك نعبد واياك نستعين * فالارواح عابدة له مستعينة ولو كانت
 غير مخلوقة لكانت معبودة مستعانة بها * الثالث * انها فقيرة الى هداية
 فاطرها وربها تعالى لان يدها صراطه المستقيم * الرابع * انها منعم عليها
 مرحومة ومغضوب عليها وصاله شقية وهذا شأن الربوب المملوك لا
 شأن القديم غير المخلوق * الوجه السابع * النصوص الدالة على ان
 الانسان عبد يجملته وليست عبوديته واقعة على بدنه دون روحه
 بل عبودية الروح اصل وعبودية البدن تبع كما انه تبع لها في الاحكام
 وهي التي تحركه وتسعمله وهو تبع لها في العبودية * الوجه الثامن *
 قوله تعالى هل اتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا
 فلو كانت روحه قديمة لكان الانسان لم يزل شيئا مذكورا فانما هو

انسان بروحه لا يبدنه فقط كما قيل *

يا خادما الجسم كم تشقى بخدمته * فانت بالروح لا بالجسم انسان
* الوجه التاسع * النصوص الدالة على ان الله سبحانه كان ولم يكن شئ
غيره كما ثبت في صحيح البخاري من حديث عمران بن حصين ان اهل اليمن
قالوا يا رسول الله جئناك لتنتفخ في الدين ونسألك عن اول هذا
الامر فقال كان الله ولم يكن شئ غيرہ وكان عرشه على الماء وكتب
في الذكر كل شئ * فلم يكن مع الله ارواح ولا نفوس قديمة يساوى وجودها
وجوده تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا بل هو الاول وحده لا يشاركه
غيره في اوليته بوجه من الوجوه * الوجه العاشر * النصوص الدالة
على خلق الملائكة وهم ارواح مستغنية عن اجساد تقوم بها وهم مخلوقون
قبل خلق الانسان وروحه فاذا كان الملك الذي يحدث الروح
في جسد ابن ادم بنفخته مخلوقا فكيف تكون الروح الحادثة بنفخة قديمة
وهؤلاء الغالطون يظنون ان الملك يرسل الى الجنين بروح قديمة
ازلية ينفخها فيه كما يرسل الرسول بشوب الى الانسان يلبسه اياه وهذا
ضلال وخطأ وانما يرسل الله سبحانه اليه الملك فينفخ فيه نفخة تحدث
له الروح بواسطة تلك النفخة فتكون النفخة هي سبب حصول الروح
وحدوثها كما كان الوطي والانزال سبب تكوين جسمه والبناء سبب
نموه فمادة الروح من نفخة الملك ومادة الجسم من صب الماء في الرحم
فهذه مادة ساوية وهذه مادة ارضيه فمن الناس من قلب عليه المادة

السماوية فتصير روحه علوية شريفة تناسب الملائكة ومنهم من تقلب عليه
 المادة الارضية فتصير روحه سفلية ترابية مهينة تناسب الارواح السفلية
 فالملك اب لروحه والتراب اب لبدنه وجسمه * الوجه الحادي عشر *
 حديث ابى هريرة الذي في صحيح البخاري وغيره عن النبي صلى الله
 عليه وسلم الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها
 اختلف * والجنود المجندة لا تكون الا مخلوقة وهذا الحديث رواه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم ابو هريرة وعائشة ام المؤمنين وسلمان
 الفارسي وعبد الله بن عباس وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمرو
 وعلي بن ابي طالب وعمرو بن عبسة * الوجه الثاني عشر * ان الروح توصف
 بالوفاة والقبض والامساك والارسال وهذا شان المخلوق المحدث
 المربوب قال الله تعالى انه يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها
 فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل مسمى ان
 في ذلك لايات لقوم يتفكرون * والانس هنها في الارواح قطعا وفي
 الاصحاحين من حديث عبد الله بن ابي قتادة الانصاري عن ابيه قال مر بنا
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر ذات ليلة فقلنا يا رسول الله لو عرست
 بنا فقال اني اخاف ان تناموا فمن يوقظنا للصلاة فقال بلال افايا رسول الله
 قال فمرس بالقوم فاضطجعوا واستند بلال الى راحته فغلبته عيناه
 فاستيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد طلع جانب الشمس فقال
 يا بلال اين ما قلت لنا فقال والذي بمثك بالحق ما القيت علي نومة مثلهما

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قبض ارواحكم حين شاء و ردها
حين شاء * فهذه الروح المقبوضة هي النفس التي يتوفاها الله حين موتها
وفي منامها وهي التي يتوفاها ملك الموت وهي التي تتوفاها رسل الله سبحانه
وهي التي يجلس الملك عند رأس صاحبها ويخرجها من بدنه كرها ويكفنها
بكفن من الجنة والنار ويصعد بها الى السماء فتصلى عليها الملائكة او تلغنها
وتوقف بين يدي ربها فيقضى فيها امره ثم تعاد الى الارض فتدخل بين الميت
واكفانه فيستل ويمتنع ويعاقب وينعم وهي التي تجعل في اجواف الطير
الحضر تاكل وتشرب من الجنة وهي التي تعرض على النار غدوا وعشيا
وهي التي تؤمن وتكفر وتطيع وتعصى وهي الامارة بالسوء وهي اللوامة
وهي المطمئنة الى ربها وامره وذكره وهي التي تعذب وتعم وتسد وتشقى
وتحبس وترسل وتصح وتسقم وتلد وتالم وتخاف وتحزن وما ذاك
الاسماء مخلوق مبدع وصفات منشأ معترع واحكام مربوط مدبر
مصرف تحت مشية خالقه وفاعله وبارئه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول عند نومه اللهم انت خلقت نفسي وانت توفاها لك عما تها ومجياها
فان امسكتها فارحمها وان ارسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين
وهو تعالى باري القوس كما هو باري الاجساد قال تعالى ما اصاب من
مصيبه في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرأها ان ذلك
على الله يسير قيل من قبل ان نبرأ المصيبة وقيل من قبل ان نبرأ الارض
وقيل من قبل ان نبرأ الانفس وهو اولى لانه اقرب مذكور الى الضمير

ولو قيل يرجع الى الثلاثي من قبل ان نبرأ المصيبة والارض والانس
 لكن اوجه وكيف تكون قديمة مستتية عن خالق محدث مبدع لها
 وشواهد الفقر والحاجة والضرورة اعدل شواهد على انها مخلوقة
 مربية مصنوعة واز وجود ذاتها وصفاتها وفعالها من ربها وفاطرها
 ليس لها من نفسها الا العدم فهي لا تملك لنفسها ضر او لانفعا ولا موتا
 ولا حياة ولا نشور الا تستطيع ان تأخذ من الخير الا ما اعطاها ولا تنقي
 من الشر الا ما فاءها ولا تهدي الى شيء من مصالح ديارها واخرها
 الا بهداه ولا تصلح الا بتوفيقه لها واصلاحه اياها ولا تعلم الا ما علمها
 ولا تعدى ما الهدها فهو الذي خلقها فسواها واهمها فجورها وتقواها
 فاعبر سبحانه انه خالقها ومبدعها وخالق افعالها من الغيوب والثغوى
 خلافا لم يقول انها ليست مخلوقة ولم يقول انها وان كانت مخلوقة
 فليس خالقا لا فعلا لها بل هي التي تخلق افعالها وهما قولان لاهل الضلال
 والقي ومعلوم انها لو كانت قديمة غير مخلوقة لكانت مستغنية بنفسها في
 وجودها وصفاتها وكما لها وهذا من ابطال الباطل فان فقرها اليه سبحانه في
 وجودها وكما لها وصلاحيها هو من لوازم ذاتها ليس مطلابة فانه امر
 ذاتي لها كما ان غنا ربها وفاطرها ومبدعها من لوازم ذاتها ليس مطلابة
 فهو سبحانه الغني بالذات وهي الفقيرة اليه بالذات فلا يشاركه سبحانه
 في غناه مشارك كما لا يشاركه في قدمه وروبيته والهيته وملكه التام وكما له
 المقدس مشارك فشواهد الخلق والحدوث على الارواح كشواهد

على الابد ان قال تعالى يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله والله هو الغني
الحمد وهذا الخطاب بالفقراء الى الله والابدان ليس هو الابدان
فقط وهذا الفناء التام وحده لا يشركه فيه غيره وقد ارشده
سبحانه عبادته الى اوضح دليل على ذلك بقوله فلولا اذ ابليت الخلقوم
وانتم حينئذ تنظرون ونحن اقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون فلولا
ان كنتم غير مدنيين ترجعونها ان كنتم صادقين اي فلولا ان كنتم
غير مملوكين ومقهورين ومربوبين ومجازين باعمالكم تردون الارواح
الى الابدان اذ اوصلت الى هذا الموضع اولاً تعلمون بذلك انها
مدنية مملوكة مربية محاسبة بمزية بعملها وكما تقدم ذكره في هذا الجواب
من احكام الروح وشأنها ومستقرها بعد الموت فهو دليل على انها مخلوقة
مربية مدبرة ليست بقديمة وهذا الامر اوضح من ان تساق الادلة عليه
لولا ضلال من المتصوفة واهل البدع ومن قصر فهمه في كتاب الله
وسنة رسوله فأتى من سوء الفهم لا من النص تكلموا في انفسهم وارواحهم
بمادل على انهم من اجمل الناس بها وكيف يمكن من له ادنى مسكة من
عقل ان يكراموا الشهد به عليه نفسه وصفاته وافعاله وجوارحه
واعضاؤه بل تشهد به السموات والارض والخلقة فله سبحانه في
كل ما سواه اية بل ايات تدل على انه مخلوق مربوب وابنه خالقه وربّه
وبارئ ومليكه ولو حجد ذلك فعمه شاهد عليه •

فصل

واما ما احببت به هذه الطائفة فاما ما اتوا به من اتباع متشابه القرآن
والمدول عن محكمه فهذا اشان كل ضال و مبتدع فمحكم القرآن من
اوله الى آخره يدل على ان الله تعالى خالق الارواح ومبدعها واما قوله تعالى
قل الروح من امر ربي فملوم قطعانه ليس المراد هنا بالامر الطلب
الذي هو احد انواع الكلام فيكون المراد ان الروح كلامه الذي يأمر به
وانما المراد بالامر هنا المأمور وهو عرف مستعمل في لغة العرب وفي
القرآن منه كثير كقوله تعالى اتي امر الله اى مأموره الذى قدره
وقضاه وقال له كن فيكون وكذلك قوله فما اغنت عنهم المهنم التى
يدعون من دون الله من شئ لما جاء امر ربك اى مأموره الذى امر به من
هلاكهم وكذلك قوله وما امر الساعة الا كلمح البصر وكذلك الخلق
يستعمل بمعنى المخلوق كقوله للجنة انت رحمتى فليس في قوله قل الروح
من امر ربي ما يدل على انها قديمة غير مخلوقة بوجه ما وقد قال بعض
السلف في تفسيرها جرى بامراقه في اجساد الخلق وبقدرته استفر
وهذا بناء على ان المراد بالروح فى الاية روح الانسان وفى ذلك خلاف
بين السلف والخلف واكثر السلف بل كلهم على ان الروح المستول عنها
فى الاية ليست ارواح بنى آدم بل هو الروح الذى اخبر الله عنه فى كتابه
انه يقوم يوم القيامة مع الملائكة وهو ملك عظيم وقد ثبت فى الصحيح
من حديث الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال بينا انا

ذكر الاختلاف فى معنى الروح فى الاية الكريمة بين السلف والخلف

امشى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حرة المدينة وهو متكى على عسيب
 فررنا على قمر من اليهود فقال بعضهم لبعض سلوه عن الروح وقال
 بعضهم لا تسألوه عسى ان يخبر فيه بشئ تكرهونه وقال بعضهم
 نسأله فقام رجل فقال يا ابا القاسم ما الروح فسكت عنه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فعلمت انه يوحى اليه ففقت فلما تجلى عنه قال
 ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي وما اوتيتم من العلم
 الا قليلا وهو معلوم انهم اسألوه عن امر لا يعرف الا بالوحى وذلك
 هو الروح الذي عند الله لا يعلمها الناس واما ارواح بنى آدم فليست
 من الغيب وقد تكلم فيها طوائف الناس من اهل الملل وغيرهم فلم يكن
 الجواب عنها من اعلام النبوة فان قيل فقد قال ابو الشيخ ثمال الحسين
 ابن محمد بن ابراهيم انا ابراهيم بن الحكم عن ابيه عن السدي عن ابي
 مالك عن ابن عباس قال بشت قريش عقة بن ابي معيط وعبد الله بن
 ابي امية بن المغيرة الى يهود المدينة يسألونهم عن النبى صلى الله عليه
 وسلم فقالوا لهم انه قد خرج فينا رجل يزعم انه نبي وليس على ديننا
 ولا على دينكم قالوا فمن تبعه قالوا سفلنا والضعفاء والعبيد ومن لا خير فيه
 واما اشراف قومه فلم يتبعوه فقالوا انه قد اظل زمان نبي يخرج وهو على
 ما تصفون من امر هذا الرجل فأتوه فاستلوه عن ثلاث خصال نأمركم
 بهن فان اخبركم بهن فهو نبي صادق وان لم يخبركم بهن فهو كذاب سلوه
 عن الروح التي نزع الله تعالى في آدم فان قال لكم هي من الله فقولوا كيف

يغذب الله في النار شيئا هو منه فسأل جبريل عنها فانزل الله عز وجل
ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي يقول هو خلق من خلق
الله ليس هو من الله ثم ذكر باقي الحديث قبل مثل هذا الاسناد لا يحتاج
به فانه من تفسير السدي عن ابي مالك وفيه اشياء منكورة وسياق هذه
القصة في السؤال من الصحاح والمسانيد كلها تخالف سباق السدي
وقد رواها الاعمش والمغيرة بن مقسم عن ابراهيم عن علقمة عن
عبد الله قال مر النبي صلى الله عليه وسلم على ملا من اليهود وانا ماشي
معه فسألوه عن الروح قال فسكت فظننت انه يوحى اليه فنزلت
ويسألونك عن الروح يعني اليهود قل الروح من امر ربي وما او تيتهم من
العلم الا قليلا وكذلك هي في قراءة عبادة فقالوا كذ لك نجده مثله
في التوراة ان الروح من امر الله عز وجل رواه جريدي بن عبد الحميد
وغیره عن المغيرة وروى يحيى بن زكريا بن ابي زائدة عن داود بن ابي
هند عن عكرمة عن ابن عباس قال انت اليهود الى النبي صلى الله عليه
وسلم فسألوه عن الروح فلم يجبه النبي صلى الله عليه وسلم بشي فانزل الله
عز وجل ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي وما او تيتهم من العلم
الا قليلا فهذا يدل على ضعف حديث السدي وان السؤال كان بمكة فان
هذا الحديث وحديث ابن مسعود صريح ان السؤال كان بالمدينة مباشرة
من اليهود ولو كان قد تقدم السؤال والجواب بمكة لم يسكت النبي
صلى الله عليه وسلم ولبادر الى جوابهم بما تقدم من اعلام الله له

وما نزل عليه وقد اضطربت الروايات عن ابن عباس في تفسير هذه
الاية اعظم اضطراب فاما ان تكون من قبل الرواة او تكون اقواله قد
اضطربت فيها ونحن نذكر ذلك فقد ذكرنا رواية السدي عن ابي مالك
عنه ورواية داود بن ابي هند عن عكرمة عنه تخالفها في رواية داود
ابن ابي هند هذه اضطراب فقال مسروق بن المزيان وابراهيم بن ابي
طالب عن يحيى بن زكريا عنه ان اليهوديات النبي صلى الله عليه وسلم
وقال محمد بن نصر المروزي ثنا اسحق انا يحيى بن زكريا عن داود بن
ابي هند عن عكرمة عن ابن عباس قالت قريش لليهود اعطوا ناشيتا
نسأل منه هذا الرجل فقالوا سلوه عن الروح فنزلت ويستلونك من
الروح الاية وهذا يعالف الرواية الاخرى عنه وحدث ابن مسعود
وعن ابن عباس رواية ثالثة قال هشيم ثنا ابو بشر عن مجاهد عن ابن عباس
قل الروح امر من امر الله عز وجل وخلق من خلق الله وصور مثل صور
بنى آدم وما نزل من السماء ملك الاومعه واحد من الروح وهذا يدل
على انها غير الروح التي في ابن ادم وعنه رواية رابعة قال ابن مند قووي
عبد السلام بن حرب عن خصيف عن مجاهد عن ابن عباس ويسألونك
عن الروح قل الروح من امر ربي قد نزل من القرآن بمثل كن نقول كما
قال الله ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي ثم ساق من
طريق خصيف عن عكرمة عن ابن عباس انه كان لا يفسر اربعة اشياء
الرقيم والفلسين والروح وقوله تعالى وسخر لكم مافي السموات ومافي

الارض جميعا * منه وعنه رواية خامسة رواها جوير عن الضحاك عنه
 ان اليهود سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الروح قال قال الله
 تعالى قل الروح من امر ربي * يعني خلقا من خلقى وما اوتيت من العلم
 الا قليلا * يعني لو سئلت عن خلق انفسكم وعن مدخل الطعام والشراب
 ومخرجها ما وصفتكم ذلك حق صفته وما اهتديتم لصفته * وعنه رواية
 سادسة روى عبد الغنى بن سعيد ثنا موسى بن عبد الرحمن عن ابن
 جريج عن عطاء عن ابن عباس وعن مقاتل عن الضحاك عن ابن عباس
 في قوله ويسألونك عن الروح وذلك ان قريشا اجتمعت فقال بعضهم
 لبعض والله ما كان محمد يكذب ولقد نشأنا فينا بالصدق والامانة
 فارسلوا جماعة الى اليهود فساءلوه عن ما كانوا مبشرين به يكثر
 ذكره ويدعون نبوته ويرجون نصرته موقنين بانه سيهاجر اليهم
 ويكونون له انصارا فساءلوه عن فقال لهم اليهود سلوه عن ثلاث سلوه عن
 الروح وذلك انه ليس في التوراة قصته ولا تفسيره الا ذكر اسم الروح
 فانزل الله تعالى ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي * يريد من
 خلق ربي عز وجل * والروح في القرآن على عدة اوجه * احدها *
 الوحي كقوله وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا * وقوله يلقى الروح
 من امره على من يشاء من عباده * وسى الوحي روحا لما يحصل به من
 حياة القلوب والارواح * الثاني * القوة والنبات والنصرة التي يؤيد
 بها من شاء من عباده المؤمنين كما قال اولئك كتب في قلوبهم الايمان

وايدم بروح منه * الثالث * جبريل كقوله تعالى نزل به الروح الامين
على قلبك * وقال تعالى من كان عدوا لجبريل فانه نزله على قلبك باذن الله *
وهو روح القدس قال تعالى قل نزله روح القدس * الرابع * الروح
التي سأل عنها اليهود فاجيبوا بانها من امر الله وقد قيل انها الروح المذكورة
في قوله تعالى يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون * وانها الروح
المذكورة في قوله تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم * الخامس *
المسيح ابن مريم قال تعالى انما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلته
الفاها الى مريم وروح منه * واما ارواح بنى ادم فلم تقع تسميتها في القران
الا بالنفس قال تعالى يا ايها النفس المطمئنة * وقال ولا اقسم بالنفس
اللوامة * وقال ان النفس لامارة بالسوء * وقال اخرجوا انفسكم * وقال
ونفس وما سواها فالحلما فجورها وتقواها * وقال كل نفس ذائقة الموت *
واما في السنة فجاءت بلفظ النفس والروح والمقصود ان كونها من امر الله
لا يدل على قدمها وانها غير مخلوقة *

فصل

واما استدلالهم باضافتها اليه سبحانه بقوله تعالى وتحت فيه من روحي *
فينبغي ان يعلم ان المضاف الى الله سبحانه نومان * صفات لا تقوم بانفسها *
كالعلم والقدرة والكلام والسمع والبصر فهذه اضافة صفة الى الموصوف
بها فعله وكلامه وارادته وقدرته وحياته صفات له غير مخلوقة
وكذلك وجهه ويده سبحانه * والثاني * اضافة اعيان منفصلة عنه

كاليث والناقة والبعد والرسول والروح فهذه اضافة مخلوق الى خالقه
و مصنوع الى صانعه لكنها اضافة تقتضى تخصيصا وتثريفا لتمييزه
المضاف عن غيره كيت الله وان كانت البيوت كلها ملكاله وكذلك
ناقة الله والنوق كلها ملكه وخلقها لكن هذه اضافة الى الهية تقتضى محبة
لها وتكريمه وتثريفه بخلاف الاضافة العامة الى ربوبيته حيث تقتضى
خلقه وايجادها فاللاضافة العامة تقتضى الابداد والخاصة تقتضى
الاختيار والله يخلق ما يشاء ويختار بما خلقه كما قال تعالى وربك يخلق
ما يشاء ويختار واطافة الروح اليه من هذه الاضافة الخاصة لامن العامة
ولامن باب اضافة الصفات فتأمل هذا الموضع فانه يغصك من ضلالات
كثيرة وقع فيها من شاء الله من الناس فان قيل فماتقولون في قوله تعالى
ونفخت فيه من روحي فاضاف النفخ الى نفسه وهذا يقتضى المباشرة منه
تعالى كما في قوله خلقت يدي ولهذا فرق بينهما في الحديث الصحيح
يقوله صلى الله عليه وسلم فياتون ادم فيقولون انت ادم ابوا البشر خلقك الله
بيده ونفخ فيك من روحه واسجد لك ملائكته وعلمك اسماء كل شئ
مذكروا لادم اربع خصائص اختص بها عن غيره ولو كانت الروح التي
فيه انما هي من نفخة الملك لم يكن له خصيصة بذلك وكان بمنزلة المسيح بل
وسائر اولاده فان الروح حصلت فيهم من نفخة الملك وقد قال الله تعالى
فاداسويته ونفخت فيه من روحي فهو الذي سواه بيده وهو الذي نفخ فيه
من روحه قيل عند الموضع هو الذي اوجب لهذه الطائفة ان قالت بقدم

الروح وتوقف فيها الآخرون ولم يفهموا مراد القرآن. فاما الروح المضافة
الى الرب فهي روح مخلوقة اضافها الى نفسه اضافة تخصيص وتشريف
كما بينا واما النفع فقد قال تعالى في مريم التي احصنت فرجها فنفعنا به
من روحنا وقد اخبر في موضع اخر انه ارسل اليها الملك فنفع في فرجها
وكان النفع مضافا الى الله امر او اذنا الى الرسول مباشرة يبقى ههنا
امر ان احد هاهنا ان يقال فاذا كان النفع حصل في مريم من جهة الملك
وهو الذي ينفع الارواح في سائر البشر فوجه تسمية المسيح روح الله واذا
كان سائر الناس تحدث ارواحهم من هذه الروح فما خاصية المسيح. الثاني
ان يقال فهل تعلق الروح بادم كانت بواسطته هذا الروح هو الذي
نفعنا به باذن الله كما نفعنا في مريم ام الرب تعالى هو الذي نفعنا بنفسه
كما خلقه بيده قبل لعمري انما هو الان مهان فاما الاول فالجواب عنه
ان الروح الذي نفع في مريم هو الروح المضاف الى الله الذي اختصه
لنفسه و اضافته اليه وهو روح خاص من بين سائر الارواح وليس
بالملاك الموكل بالنفع في بطون الحوامل من المؤمنين والكفار فان الله
سبحانه وكل بالرحم ملكا ينفع الروح في الجنين فيكتب رزق المولود
واجله وعمله وشقاوته وسعادته واما هذا الروح المرسل الى مريم
فهو روح الله الذي اصطفاه من الارواح لنفسه فكان لمريم بمنزلة
الاب لسائر النوع فان نفعته لما دخلت في فرجها كان ذلك بمنزلة لقاح
الذكر للأنثى من غير ان يكون هناك وطى واما الاختصاص بادم فانه

لم يخلق تخلق المسبح من ام ولا تخلق سائر النوع من اب وام ولا كان الروح الذي نفخ فيه منه هو الملك الذي بنفخ الروح في سائر اولاده ولو كان كذلك لم يكن لادم به اختصاص وانما ذكر في الحديث ما اختص به على غيره وهو اربعة اشياء خلق الله له يده ونفخه فيه من روحه واسجد ملائكته له وتعلمه اسماء كل شئ فنفخه فيه من روحه يستلزم نافعاً ونفعاً ومنفوخاً منه فالمنفوخ منه هو الروح المضادة الى الله فمنها سرت النعمة في طينة ادم والله تعالى هو الذي نفخ في طينته من تلك الروح هذا هو الذي دل عليه النص واما كون النفخة بمباشرة منه سبحانه كما خلقه يده وانما حصلت بامر الله كما حصلت في مريم عليها السلام فهذا يحتاج الى دليل والفرق بين خلق الله له يده ونفخه فيه من روحه ان اليد غير مخلوقة والروح مخلوقة والخلق فعل من افعال الرب واما النفخ هل هو من افعاله القدسة به او هو مفعول من مفعولاته القدسة بغيره المفصلة عنه وهذا يحتاج الى دليل وهذا بخلاف النفخ في فرج مريم انه مفعول من مفعولاته واصله اليه لانه باده وامره فنفخه في ادم هل هو فعل له او مفعول وعلى كل تقدير فالروح التي نفخ منها في ادم روح مخلوقة غير قديمة وهي مادة روح ادم فروحه اولى ان تكون حادثه مخلوقة وهو المراد *

فصل **** واما المسئلة التامة عشروني تقدم خلق الارواح

على الاجساد او تاخر خلقها عنها

فهذه المسئلة للباس فيها قولان معروفان حكاهما شيخ الاسلام

دلائل من يقول بتقدم خلق الارواح على خلق الابدان

وفسیره و معنی ذهب الى تقدم خلقها محمد بن نصر المروزي
وابو محمد بن حزم وحكاه ابن حزم اجماعا ونحن نذكر جميع الفريقين
وما هو الاول منها بالصواب قال من ذهب الى تقدم خلقها
على خلق البدن قال الله تعالى ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة
اسجدوا لادم فسجدوا واه قالوا ثم للترتيب والمهلة فقد تضمنت الآية ان
خلقها مقدم على امر الله للملائكة بالسجود لادم ومن المعلوم قطعا ان
ابداننا حادثة بعد ذلك فلم انها الارواح قالوا ويدل عليه قوله سبحانه
واذا اخذ ربك من بني ادم من ظهورهم ذريتهم واشهدهم على انفسهم
الست بربكم قالوا بلى قالوا وهذا الاستنطاق والاشهاد انما كان لارواحنا
اذ لم تكن الابدان حينئذ موجودة في الموطأ حدثنا مالك عن زيد بن
ابي انيسة ان عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب اخبره عن
مسلم بن يسار الجعفي ان عمر بن الخطاب سئل عن هذه الآية واذا اخذ
ربك من بني ادم من ظهورهم ذريتهم فقال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يسئل عنها فقال خلق الله ادم ثم مسح ظهره يمينه فاستخرج
منه ذريته فقال خلقت هؤلاء للنار وعمل اهل النار يعملون وخلقت
هؤلاء للجنة وعمل اهل الجنة يعملون فقال رجل يا رسول الله فقيم العمل
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اذا خلق الرجل للجنة استعمله
بعمل اهل الجنة حتى يموت على عمل من اعمال اهل الجنة فيدخل به الجنة
واذا خلق العبد للنار استعمله بعمل اهل النار حتى يموت على عمل من

اعمال اهل النار فيدخله به النار قال الحاكم هذا حديث على شرط مسلم
و روى الحاكم ايضا من طريق هشام بن زيد عن زيد بن اسلم عن ابي صالح
عن ابي هريرة مرفوعا لما خلق الله ادم مسح ظهره فسقط من ظهره كل
نسمة هو خالقها الى يوم القيامة امثال الذر ثم جعل بين عيني كل انسان
منهم ويصام نور ثم عرضهم على ادم فقال من هؤلاء يا رب قال
هو هؤلاء ذريتك فرأى رجلا منهم اعجبه ويص ما بين عينيه فقال
يا رب من هذا فقال هذا ابنك داود يكون في اخر الامم
قال كم جعلت له من العمر قال سنين سنة قال يا رب زده من صمري
اربعين سنة فقال الله تعالى اذ يكذب ويختم فلا يدل فلما انقضى
عمر ادم جاءه ملك الموت قال اولم يبق من عمري اربعين
سنة فقال اولم تجعلها لابنك داود قال فجحد فجحدت ذريته ونسي
فنسيت ذريته وخطأ فخطأت ذريته قال هذا على شرط مسلم ورواه
الترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح ورواه الامام احمد
من حديث ابن عباس قال لما نزلت اية الدين قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان اول من جحد ادم وزاد محمد بن سعد ثم اكل الله لادم
الف سنة ولد او دماثة سنة وفي صحيح الحاكم ايضا من حديث ابي جعفر
الداري ثنا الربيع بن انس عن ابي العالية عن ابي بن كعب في قوله تعالى
واذا خذ ربك من بني ادم من ظهورهم الاية قال جمعهم له يومئذ جميعا ما
هو كائن الى يوم القيامة فجعلهم ارواحا ثم صورهم واستنطقهم فتكلموا

واخذ عليهم العهد والميثاق واشهدهم على انفسهم الست بر بكم قالوا ايلي
 شهد ناان نقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين قال فاني اشهد عليكم
 السموات السبع والارضين السبع واشهد عليكم اباكم ادم ان تقولوا
 يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين فلا تشر كواي شيئا فاني ارسل اليكم
 رسلي يذكر ونكم عهدى وميثاقى وانزل عليكم كتيبى فقالوا نشهد انك
 ربنا والهنا رب لا غير لك ورفع لهم ابوهم ادم فرأى فيهم الفنى والفقير
 وحسن الصورة وغير ذلك فقال رب لو سويت بين عبادك فقال
 اني احب ان اشكر ورأى فيهم الانبياء مثل السرج وخصوا بميثاق
 اخبر بالرسالة والنبوة فذلك قوله واذاخذنا من النبين ميثاقهم ومنك
 ومن نوح * وهو قوله فاقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس
 على لا تبديل لحاق الله * وهو قوله هذا نذير من النذر الاولى * وقوله
 وما وجدنا لاكثرهم من عهد وان وجدنا اكثرهم لفاسقين * وكان روح
 عيسى من تلك الارواح التي اخذ عليها الميثاق فارسل ذلك الروح
 الى مريم حين انتبذت من اهلها مكانا شرقيا فدخل من فيها * وهذا اسناد
 صحيح فقال اسحق بن راهويه * ثابقيه بن الوليد قال اخبرني الزبيدي
 محمد بن الوليد عن راشد بن سعد عن عبد الرحمن بن ابي قتادة البصرى
 عن ابيه عن هشام بن حكيم بن حزام ان رجلا قال يا رسول الله ابتدا
 الاعمال ام قدمضى القضاء فقال ان الله لما اخرج ذرية ادم من ظهره
 اشهدهم على انفسهم ثم افاض بهم في ثقبه فقال هؤلاء للجنة وهؤلاء

للنار فاهل الجنة يسرون لعمل اهل الجنة واهل النار يسرون لعمل
 اهل النار * قال اسحق وانا انصرتنا ابو معشر عن سعيد المقبري ونافع مولى
 الزبير عن ابي هريرة قال لما اراد الله ان يخلق ادم فذكر خلق آدم فقال له
 يا ادم اي يدي احب اليك ان اريك ذريتك فيها فقال يمين ربي
 وكنت ايدى ربي يمين فبسط يمينه فاذا فيها ذريته كله ما هو خالق الى
 يوم القيامة الصحيح على هيئته والمبتلى على هيئته والانياء على هيئتهم
 فقال الا اغفيتهم كله فقال اني احب ان اشكر * وذكر الحديث وقال
 محمد بن نصر ثنا محمد بن يحيى ثنا سعيد بن ابي مریم اخبرنا الليث بن
 سعد حدثني ابن عجلان عن سعيد بن ابي سعيد المقبري عن ابيه عن عبد الله
 ابن سلام قال خلق الله آدم ثم قال يديه فقبضهما فقال اختريا ادم فقال
 اخترت يمين ربي وكنت ايدى بك يمين فبسطها فاذا فيها ذريته فقال من
 هؤلاء يا رب قال من قضيت ان اخلق من ذريتك من اهل الجنة الى ان
 تقوم الساعة * قال واخبرنا اسحق ثنا جعفر بن عون انا هشام بن سعد عن
 زيد بن اسلم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما خلق الله
 ادم مسح ظهره فسقط من ظهره كل نسمة هو خالقها من ذريته الى
 يوم القيامة * وثنا اسحق وعمر بن زارة اخبرنا اسمعيل عن كلثوم بن جبر
 عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس في قوله تعالى واذا خذ ربك من بني ادم
 ذريتهم الاية قال مسح ربك ظهر ادم فخرجت منه كل نسمة هو خالقها
 الى يوم القيامة بنعمان هذا الذي وراء عرفة فاخذ ميثاقهم الست بربكم

قالوا بلى شهدنا ورواه ابو جمرة الضبعي ومجاهد وحبيب بن ابي ثابت
وابو صالح وغيرهم عن ابن عباس وقال اسحق اخبرنا جريد عن منصور
عن مجاهد عن عبد الله بن عمر وفي هذه الاية قال اخذهم كما يوخذ
المشط بالراس وحدثنا حجاج عن ابن جريج عن الزبير بن موسى عن
سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ان الله ضرب منكبه اليمين فخرجت
كل نفس مخلوقة للجنة يضاء ثقبه فقال هؤلاء اهل الجنة ثم ضرب منكبه
اليسرى فخرجت كل نفس مخلوقة للنار سوداء فقال هؤلاء اهل النار
ثم اخذ عهد على الايمان به والمعرفة له والامر به والتصديق له وبامره من
بنى ادم كلمه واشهدهم على انفسهم فامنوا وصدقوا وعرفوا واقرءوا
وذكر محمد بن نصر من تفسير السدي عن ابي مالك وابي صالح عن
ابن عباس وعن مرة الحمد اتي عن ابن مسعود عن اناس من اصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى واذا اخذ ربك من بنى ادم الاية لما اخرج الله
ادم من الجنة قبل ان يهبط من السماء مسح صفحة ظهر ادم اليمنى فاخرج
منه ذرية يضاء مثل اللؤلؤ وكهيئة الذر فقال لم ادخلوا الجنة برحمتي
ومسح صفحة ظهره اليسرى فاخرج منه ذرية سوداء كهيئة الذر فقال
ادخلوا النار ولا ابالي فذلك حيث يقول واصحاب اليمين واصحاب
الشمال ثم اخذ منهم الميثاق فقال المست بر بكم قالوا بلى فاعطاه طائفة
طائمين وطائفة كارهين على وجه التقية فقال هو والملائكة شهدنا ان
نقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين او نقولوا انما شركنا با وانا من

قبل وكنا ذرية من بعدهم فليس احد من ولد ادم الا هو يعرف ان الله
 ربه ولا مشرك الا هو يقول انا وجدنا اباءنا على امة فذللك قوله تعالى
 واذا اخذ ربك من بنى ادم وقوله وله اسلم من في السموات والارض طوعا
 وكرها وقوله فله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم اجمعين قال يعني يوم
 اخذ عليهم الميثاق قال اسحق واخبرنا روح بن عباد ثاموس بن
 عبيدة الربذي قال سمعت محمد بن كعب القرظي يقول في هذه
 الاية واذا اخذ ربك من بنى ادم الاية اقروا له بالايان والمعرفة الارواح
 قبل ان يخلق اجسادها قال وثنا الفضل بن موسى عن عبد الملك عن
 عطاء في هذه الاية قال اخرجوا من صلب ادم حين اخذ منهم الميثاق
 ثم ردوا في صلبه قال اسحق واخبرنا علي بن الاجلع عن الضحاك قال ان الله
 اخرج من ظهر ادم يوم خلقه ما يكون الى ان تقوم الساعة فاخرجهم
 مثل الذر فقال الست بربكم قالوا بلى قالت الملائكة شهدنا ان تقولوا
 يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين ثم قبض قبضة يمينه فقال هؤلاء في
 الجنة وقبض اخرى فقال هؤلاء في النار قال اسحق واخبرنا ابو عامر
 العقدي وابو نعيم الملائي قال ثنا هشام بن سعد عن يحيى بن ابي
 سعيد قال قلت لابي المسيب ما تقول في الزل قال ان شئت حدثتك
 حديثا هو حق ان الله سبحانه لما خلق ادم اراه كرامة لم يرها احد من
 خلق الله اراه كل نسمة هو خالقها من ذريته الى يوم القيامة فن حدثك
 ان يزيد فيهم شيئا ويتقص منهم فقد كذب ولو كان لي سبعون

ما باليت وفي تفسير ابن عينة عن الربيع بن انس عن ابي العالبة وله اسلم
من في السموات والارض طوعا وكرها قال يوم اخذ الميثاق قال
اسحق فقد كانوا في ذلك الوقت مقرين وذلك ان الله عز وجل اخبر
انه قال الست بربكم قالوا بلى والله تعالى لا يحاطب الامن يفهم عنه
المخاطبة ولا يجيب الامن فهم السؤال فاجابته اياه بقولهم دليل على
انهم قد فهموا عن الله وعقلوا عنه استشهاده اياهم الست بربكم فاجابوه
من بعد عقل منهم للمخاطبة وفهم لما بان قالوا بلى فافقروا له بالربوبية *

فصل

واحتجوا ايضا بما رواه ابو عبد الله بن مندة اخبرنا محمد بن صابر البخاري
ثنا محمد بن المذر بن سعيد المروزي ثنا جعفر بن محمد بن هارون المصيصي
ثنا عتبة بن السكن ثنا رطاة بن المذر ثنا اعطاء بن عجلان عن يونس بن
حليس عن عمرو بن عتبة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول ان الله خلق ارواح العباد قبل العباد بالقي عام فاما تارف منها
ابتلف وما تار من منها اختلف * فهذا بعض ما احتج به هؤلاء
قال الآخرون الكلام * معكم في مقامين * احدهما ذكر الدليل على الارواح
انما خلقت بعد خلق الابدان * الثاني * الجواب عما استدلت به * فاما المقام
الاول * فقد قال تعالى يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى * وهذا خطاب
للانسان الذي هو روح وبدن فدل على ان جملة مخلوقه بعد خلق
الابوين واصرح منه قوله يا ايها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس

واحدة وخلق منها زوجها وبث منها رجالا كثيرا ونساء واتقوا الله
 الاله وهذا صريح في ان خلق جملة النوع الانساني بعد خلق اصله فان
 قيل فهذا لا ينفي تقدم خلق الارواح على اجسادها وان خلقت بعد خلق
 ابي البشر كما دلت عليه الآثار المتقدمة قيل سنين ان شاء الله تعالى
 ان الآثار المذكورة لا تدل على سبق الارواح الاجساد سبقا مستقرا ثابتا
 وغايتها ان تدل بعد صحتها وثبوتها على ان بارئها واطرها سبحانه صور
 النسم وقد رخلتها وارجالها واعمالها واستخرج تلك الصور من مادتها ثم
 اعادها اليها وقد رخرج كل فرد من افرادها في وقته المقدرة ولا تدل
 على انها خلقت خلقا مستقرا ثم استمرت موجودة حية عالة ناطقة كلها في
 موضع واحد ثم ترسل منها الى الابدان جملة بعد جملة كما قاله ابو محمد بن
 حزم فهل تحمل الآثار ما لا طاقة لها به نعم الرب سبحانه يخلق منها جملة
 بعد جملة على الوجه الذي سبق به التقدير او لا فيجب الخلق الخارجى
 مطابقا للتقدير السابق كشأنه تعالى في جميع مخلوقاته فانه قدر لها
 ان تدرك او اجالا وصفات وحيثات ثم ارزها الى الوجود مطابقة لذلك
 التقدير الذي قدره لها لا يزيد عليه ولا تنقص منه فالآثار المذكورة
 انما تدل على اثبات القدر السابق وبضهايد على انه سبحانه استخرج
 اشكالهم وصورهم وميزا اهل السعادة من اهل الشقاوة واما مخاطبتهم
 واستنطاقهم واقرارهم له بالربوبية وشهادتهم على انفسهم بالعبودية
 فمن قاله من السلف فانما هو بناء منه على فهم الالاه والالاه لم تدل على هذا

بل دلت على خلافه واما حديث مالك فقال ابو عمر هو حديث منقطع
 مسلم بن يسار لم يلق عمر بن الخطاب وبينهما في هذا الحديث نعيم بن ربيعة
 وهو ايضا مع هذا الاسناد لا يقوم به حجة ومسلم بن يسار هذا مجهول قيل انه
 مدني وليس بمسلم بن يسار البصري قال ابن ابي خيثمة قرأت على يحيى بن
 معين حديث مالك هذا عن زيد بن ابي انيسة فكتب يده على مسلم بن يسار
 لا يعرف ثم ساقه ابو عمر من طريق النسائي اخبرنا محمد بن وهب ثنا محمد بن
 سلمة قال حدثني ابو عبد الرحيم قال حدثني زيد بن ابي انيسة عن عبد الحميد
 ابن عبد الرحمن عن مسلم بن يسار عن نعيم بن ربيعة * ثم ساقه من طريق
 سنبرة ثنا احمد بن عبد الملك بن واقد ثنا محمد بن سلمة عن ابي عبد الرحيم
 عن زيد بن ابي انيسة عن عبد الحميد عن مسلم عن نعيم * قال ابو عمرو زيادة
 من زاد في هذا الحديث نعيم بن ربيعة ليست حجة ان الذي لم يذكره
 احفظ وانما قبل الزيادة من الحافظ المتقن وجملة القول في هذا
 الحديث انه حديث ليس اسنا دة بالقائم لان مسلم بن يسار ونعيم
 ابن ربيعة جميعا غير معروفين بحمل العلم واكن معنى هذا الحديث
 قد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه كثيرة ثابتة بطول
 ذكرها من حديث عمر بن الخطاب وغيره وجماعة يطول ذكرهم ومراد
 ابي عمر الاحاديث الدالة على القدر السابق فانها هي التي ساقها بعد
 ذلك فذكر حديث عبد الله بن عمر في القدر وقال في آخره وسأله رجل
 من مزينة اوجهيته فقال يا رسول الله فقيم العمل فقال ان اهل الجنة

يسرون لعمل اهل الجنة واهل النار يسرون لعمل اهل النار قال وروى
هذا المعنى في القدر عن النبي صلى الله عليه وسلم علي بن ابي طالب وأبي بن
كعب وعبد الله بن عباس وابن عمرو وابو هريرة وابو سعيد وابو سريجة
الفخاري وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمرو وعمران بن حصين
وعائشة وانس بن مالك وسراق بن جشم وابو موسى الاشعري وعبادة
ابن الصامت واكثر احاديث هؤلاء لما طرق شتى ثم ساق كثيرا منها
باستاده واما حديث ابي صالح عن ابي هريرة فانما يدل على استخراج
الذرية وتمثيلهم في صور الذر وكان منهم حيثئذ المشرق والمظلم وليس
فيه انه سبحانه خلق ارواحهم قبل الاجساد واقربا بموضع واحد ثم
يرسل كل روح من تلك الارواح عند حدوث بدنها اليه نعم هو سبحانه
يخص كل بدن بالروح التي قدر ان يكون له في ذلك الوقت واما انه
خلق نفس ذلك البدن في ذلك الوقت وفرغ من خلقها واودعها في
مكان معطلة عن بدنها حتى اذا حدث بدنها ارسلها اليه من ذلك المكان
فلا يدل شيء من الاحاديث على ذلك البتة قلنا ماها واما حديث ابي
ابن كعب فليس هو عن النبي صلى الله عليه وسلم وغايته لو صح ولم يصح
ان يكون من كلام ابي وهذا الاسناد يروى به اشياء منكورة جدا
مرفوعة وموقوفة وابو جعفر الرازي وثق وضعف قال علي بن المديني
كان ثقة وقال ايضا كان يخالط وقال ابن معين هو ثقة وقال ايضا يكتب
حديثه الا انه يخطئ وقال الامام احمد ليس بقوي في الحديث وقال

ايضا صالح الحديث وقال القلاسي سبي الحفظ وقال ابو زرعة يهيم
كثيرا وقال ابن حبان ينفرد بالمناكير عن المشاهير قلت * وما ينكر من هذا
الحديث قوله فكان روح عيسى من تلك الارواح التي اخذ عليها الميثاق
فارسل ذلك الروح الى مريم حين انتبذت من اهلها مكانا شرقيا فدخل في
فيها ومعلوم ان الروح الذي ارسل الى مريم ليس هو روح المسيح بل ذلك
الروح نفخ فيها فحملت بالمسيح قال تعالى فارسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشرا
سويا قالت اني اعود بالرحمن منك ان كنت تقيا قال انما انا رسول ربك
لاهي لك غلاما زكيا * فروح المسيح لا يخطيها عن نفسه بهذه الخطابة
قطعا وفي بعض طرق حديث ابي جعفر هذا ان روح المسيح هو الذي
خطيها هو الذي ارسل اليها وهما اربع مقامات * احدها * ان الله سبحانه
استخرج صورهم وامثالهم فيزقيهم وسيدهم ومافهم من مبتلام
* والثاني * ان الله سبحانه اقام عليهم الحجة حينئذ واشهدهم بربوبيته
واستشهد عليهم ملائكته * الثالث * ان هذا هو تفسير قوله تعالى واذا اخذ
ربك من بني ادم من ظهورهم ذريتهم * الرابع * انه اقر تلك الارواح كلها
بعد اخراجها بمكان وفرغ من خلقها وانما يتجدد كل وقت ارسال جملة
منها بعد جملة الى ابد انها * فاما المقام الاول * فالاثار متظاهرة به مرفوعة
وموقوفة * واما المقام الثاني * فانما اخذ من اخذه من المفسرين
من الاية وظنوا انه تفسيرها وهذا قول جمهور المفسرين من اهل الاثر
قال ابواسحاق جائز ان يكون الله سبحانه جعل لامثال الذرات التي اخرجها

فيها تسفل به كما قال قالت غلة يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم * وقد سمر مع
 داود الجبال تسبح معه والطير وقال ابن الانباري مذهب اهل الحديث
 وكبراء اهل العلم في هذه الاية ان الله اخراج ذرية آدم من صلبه واصحاب
 اولاده وهم في صور الذر فاخذ عليهم الميثاق انه خالقهم وانهم مصنوعون
 فاعترفوا بذلك وقبلوا وذلك بعد ان ركب فيهم عقولا هرفوا
 بها ما عرض عليهم كما جعل لليبيل عقلا حين خوطبوا كما فعل ذلك بالبعير
 لما سجد والنحلة حتى سمعت وانقادت حين دعيت * وقال الجرجاني ليس
 بين قول النبي صلى الله عليه وسلم ان الله مسح ظهر آدم فاخرج منه ذريته
 وبين الاية اختلاف بحمد الله لانه عز وجل اذا اخذهم من ظهر آدم فقد
 اخذهم من ظهور ذريته لان ذرية آدم ذرية لذريته بعضهم من بعض
 وقوله تعالى ان تقولوا يوم القيامة انا كنا من هذا غافلين * اي من الميثاق
 الماخوذ عليهم فاذا قالوا ذلك كانت الملائكة شهودا عليهم باخذ الميثاق
 قال وفي هذا دليل على التفسير الذي جاءت به الرواية من ان الله تعالى
 قال للملائكة اشهدوا فقالوا اشهدنا قال وزعم بعض اهل العلم ان الميثاق
 انما اخذ على الارواح دون الاجساد ان الارواح هي التي تعقل وتفهم
 ولها الثواب وعليها العقاب والاجساد اموات لا تعقل ولا تفهم
 قال وكان اسحق بن راهويه يذهب الى هذا المعنى وذكر انه قول
 ابي هريرة قال اسحق واجمع اهل العلم انها الارواح قبل الاجساد
 استنطقهم واشهدهم قال الجرجاني واحتجوا بقوله تعالى ولا تحسبن الذين

قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء والاجساد قد بليت وضلت في الارض والارواح تزرق وتقرح وهي التي تلتذ وتالم وتقرح وتمزن وتعرف وتذكر ويان ذلك في الاحلام موجود ان الانسان يصبح واثمر لذة الفرح والم الحزن باق في نفسه مما تلاقى الروح دون الجسد قال وحاصل الفائدة في هذا الفصل انه سبحانه قد اثبت الحجة على كل منفس من يبلغ ومن لم يبلغ بالميثاق الذي اخذه عليهم^٩ وزاد على من بلغ منهم الحجة بالايات والدلائل التي نصبها في نفسه وفي العالم وبالرسل المنفذة اليهم مبشرين ومنذرين وبالمواعظ بالمثلثات المنقولة اليهم اخبارها غير انه عز وجل لا يطالب احدا منهم من الطاعة الا بقدر ما لزمه من الحجة وركب فيه من القدرة واتاهم من الاذلة وبين سبحانه ما هو عامل في البائسين الذين ادركوا الامر والنهي وحجب عنا علم ما قدره في غير البالغين الا انا نعلم انه عدل لا يجور في حكمه وحكيم لا تفاوت في صنعه وقادر لا يستل عما يفعل له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين *

فصل

ونازع هؤلاء غيرهم في كون هذا معنى الآية وقالوا معنى قوله واذا اخذ ربك من بني ادم من ظهورهم ذرياتهم * اي اخرجهم وانشأهم بعد ان كانوا نطفة في اصلاب الالباء الى الدنيا على ترتيبهم في الوجود واشهدهم على انفسهم انه ربهم بما اظهر لهم من اياته وبراهينه التي تضطرهم الى

ان يعلموا انه خالقهم فليس من احد الا وفيه من صنعة ربه ما يشهد على
انه بارئه و نافذ الحكم فيه فلما عرفوا ذلك ودعاهم كل ما يرون
ويشاهدون الى التصديق به كانوا بمنزلة الشاهدين والمشهدين على انفسهم
بصحة كما قال في غير هذا الموضع شاهد بن علي انفسهم بالكفر* يريدون
بمنزلة الشاهد بن وان لم يقولوا نحن كفرة وكما تقول قد شهدت جوارحي
بقولك تريد قد عرفته فكان جوارحي لو استشهدت وفي وسعها ان
تنطق لشهدت ومن هذا اعلامه وتبينه ايضا شهد الله لا اله الا هو*
يريد اعلم وبين فاشبه ذلك شهادة من شهد عند الحكم وغيرهم هذا
كلام ابن الانباري وزاد الجرجاني بيانا لهذا القول فقال حاكبا عن
اصحابه ان الله لما خلق الخلق ونفذ علمه فيهم بما هو كائن وما لم يكن بعد
بما هو كائن كالكائن اذ علمه بكونه مانع من خبر كونه تابع في مجاز العرية
ان يوضع ما هو منتظر بعد ما لم يقع بعد موقع الواقع لسبق علمه بوقوعه
كما قال عز وجل في مواضع من القرآن كقوله ونادى اصحاب النار
ونادى اصحاب الجنة* ونادى اصحاب الاعراف* قال فيكون تاويل
قوله واذا اخذ ربك واذا ياخذ ربك وكذلك قوله واشهدهم على
انفسهم اي ويشهدهم بما ركب فيهم من العقل الذي يكون به الفهم
ويجب به الثواب والعقاب وكل من ولد وبلغ الحنث وعقل الضر والنفع
وفهم الوعد والوعيد والثواب والعقاب صار كان الله تعالى اخذ
عليه الميثاق في التوحيد بما ركب فيه من العقل واره من الايات

والدلائل على حدوثه وأنه لا يجوز أن يكون قد خلق نفسه وإذا لم يجوز ذلك فلا بد له من خالق هو غيره ليس كمثلته وليس من مخلوق يبلغ هذا المبلغ ولم يقدح فيه مانع من فهمه إلا إذا حُزبه أمر يفرج إلى الله عز وجل حين يرفع راحته إلى السماء ويشير إليها بأصبعه علامته بأن خالقه تعالى فوقه وإذا كان العقل الذي منه الفهم والافهام مؤهلاً إلى معرفة ما ذكرنا من أن الله عليه فكل من بلغ هذا المبلغ فقد أخذ عليه العهد والميثاق إذا جعل فيه السبب والآلة الذين بها يؤخذ العهد والميثاق وجائز أن يقال له قد أقروا ذلك عن واسم كما قال الله عز وجل والله يسجد من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً قال واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم رفع القلم عن ثلاثة عن الصبي حتى يحلّم وعن المجنون حتى يفقه وعن النائم حتى يتبّه وقوله عز وجل أنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها ثم قال وحملها الإنسان الأمانة عهد وميثاق فامتاع السموات والأرض والجبال من حمل الأمانة خلوها من العقل الذي يكون به الفهم والافهام وحمل الإنسان أياها لما كان العقل فيه قال وللعرب فيها ضروب نظم فمنها قوله ضمن القنان لنفسه بياتها * أن القنان لنفسه لا ياتل والقنان جبل فذكر أنه قد ضمن لنفسه وضمانه لهم أنهم كانوا إذا حُزبهم أمر من هزيمة أو خوف لجأوا إليه فجعل ذلك كالضمان لهم ومنه قول النابغة كاجارف الجولان من هل ربه * وجوران منها خاشع متضائل

واجارف الجو لان جبالها وجور ان الارض التي الى جانبها وقال هذا
القاتل ان في قوله تعالى ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين او تقولوا
انما اشرك ابائنا من قبل وكاذبة من بعدهم دليل على هذا التأويل لانه
مزوج ل اعلم ان هذا الاخذ للعهد عليهم ثلاثا يقولوا يوم القيامة انا كنا
عن هذا غافلين والنفلة ههنا لا تخلوا من احد وجهين اما ان تكون عن
يوم القيامة او عن اخذ الميثاق فاما يوم القيامة فلم يذكر سبحانه في كتابه انه
اخذ عليهم عهدا وميثاقا بمرقة البعث والحساب وانما ذكر معرفته
فقط واما اخذ الميثاق فالاطفال والاسقاط ان كان هذا العهد ما خوذا
عليهم كما قال المخالف فهم لم يلقوا بهد اخذ هذا الميثاق عليهم مبلغا
يكون منهم غفلة عنه فيجحدونه وينكرونه فتكون هذه النفلة منهم
وهو عز وجل لا يؤخذ هم بما لم يكن منهم وذكر ما لا يجوز ولا يكون ممال
وقوله تعالى او تقولوا انما اشرك ابائنا من قبل وكاذبة من بعدهم فلا يخلو
هذا الشرك الذي يؤخذون به ان يكون منهم انفسهم او من ابائهم
فان كان منهم فلا يجوز ان يكون ذلك الا بعد البلوغ وثبوت الحججة
عليهم اذ الطفل لا يكون منه شرك ولا غيره وان كان من غيرهم فالامة
مجمعة على ان لا تزور وزارة وزرا اخرى كما قال عز وجل في الكتاب
وليس هذا بخالف لما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله مسح ظهر
آدم واخرج منه ذريته فاخذ عليهم العهد لانه صلى الله عليه وسلم
اقتص قول الله عز وجل فبما مثل نظمه فوضع الماضي من اللفظ موضع

المستقبل قال وهذا شبه القصة بقصة قوله واذا اخذ الله ميثاق النبيين
 لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به
 فجعل سبحانه ما انزل على الانبياء من الكتاب والحكمة ميثاقا اخذه من
 اممهم بعدهم يدل على ذلك قوله ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم
 لتؤمنن به ولتنصرنه ثم قال للامم اقررتن واخذتُن على ذلك اصرى
 قالوا اقررنا قال فاشهدوا وانامعكم من الشاهدين فجعل سبحانه بلوغ
 الامم كتابه المنزل على انبياءهم حجة عليهم تاخذ الميثاق عليهم وجعل
 معرفتهم به اقرارا منهم قلت وشبهه ايضا قوله تعالى واذكروا نعمه الله عليكم
 وميثاقه الذي واثقكم به اذ قلتم سمعنا واطعنا فهذه امثاله الذي اخذه
 عليهم بعد ارسال رسوله اليهم بالايمان به وتصديقه ونظيره قوله تعالى
 والذين يوفون بعهده الله ولا ينفضون الميثاق وقوله تعالى الم اعهد اليكم
 يا بني ادم ان لا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين وان اعبدوني هذا
 صراط مستقيم فهذا عهد الله اليهم على السنة رسله ومثله قوله تعالى لبني
 اسرائيل واوفوا بعهدي اوف بعهديكم ومثله واذا اخذ الله ميثاق الذين
 اوثوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه وقوله واذا اخذنا من البينين
 ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى ابن مريم واخذنا منهم
 ميثاقا عظيما فهذا ميثاق اخذه منهم بعد بعثهم كما اخذ من اممهم بعد انذارهم
 وهذا الميثاق الذي لمن سبحانه من نقضه وعاقبه بقوله فيما نقضهم
 ميثاقهم لصلواتهم وجعلنا قلوبهم قاسية فانما عاقبتهم بنقضهم الميثاق الذي اخذه

عليهم على السنة رسله وقد صرح به في قوله واذا اخذنا ميثاقكم ورفضنا
فوقكم الطور خذوا ما اتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعلكم تتقون ولما كانت
هذه الآية ونظيرها في سورة مدنية خاطب بالتذكير بهذا الميثاق فيها
اهل الكتاب فانه ميثاق اخذه عليهم بالايمان به وبرسله ولما كانت آية
الاصراف في سورة مكية ذكر فيها الميثاق والاشهاد العام لجميع المكلفين
من اقرب ربوبيته ووحدايته وبطلان الشرك وهو ميثاق واشهاد تقوم
به عليهم الحجة وينقطع به المذرو وتحل به العقوبة ويستحق بمضايقته
الاهلاك فلا بد ان يكونوا ذاكرين له عارفين به وذلك ما فطروهم عليه
من الاقرار بربوبيته وانه ربهم وفاطروهم وانهم مخلوقون مربوبون
ثم ارسل اليهم رسله يذكرونها بما في فطروهم وعقولهم ويعرفونها حقها
عليهم وامره ونهيهِ ووعدهِ ووعيدهِ ونظم الآية انما يدل على هذا من
وجوه متعددة * احدها انه قال واذا اخذ ربك من بني ادم ولم يقل ادم
وبنوادم غير ادم * الثاني انه قال من ظهروهم ولم يقل ظهره وهذا
بدل بعض من كل او بدل اشتغال وهو احسن * الثالث انه قال ذريائهم
ولم يقل ذريته * الرابع انه قال واشهدهم على انفسهم اى جعلهم شاهدين
على انفسهم فلا بد ان يكون الشاهد ذا اثر لما شهد به وهو انما يذكروا شهادته
بعد خروجه الى هذه الدار لا يذكروا شهادته قبلها * الخامس انه سبحانه
اخبّر ان حكمة هذه الاشهاد اقامة الحجة عليهم لئلا يقولوا يوم القيامة اننا كنا
عن هذا غافلين والحجة انما قامت عليهم بالرسول والفطرة التي فطروا

عليها كما قال تعالى رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة
 بعد الرسل * السادس * تذكيرهم بذلك لئلا يقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا
 غافلين ومعلوم انهم غافلون بالاجراء لهم من صلب ادم كلهم واشهادهم جميعا
 ذلك الوقت فهذا لا يذكره احد منهم * السابع * قوله تعالى او تقولوا انما اشرك
 ابائونا من قبل وكنا ذرية من بعدهم * فذكر حجتين في هذا التعريف
 والاشهاد * احدهما * ان لا يدعوا الغفلة * والثانية * ان لا يدعوا التقليد
 فانما قل لا شعور له والمقلد متبع في تقليده لغيره * الثامن * قوله تعالى افنتلكم
 بما فعل المبطلون * اي لو عندهم يرجعون * وشرهم لكم لعلوا ذلك وهو سبحانه
 انما يهلككم لخالفه رسله وتكذيبهم فلواهلككم بتقليد ابايهم في شرهم من غير
 اقامة الحجة عليهم بالرسل لاهلككم بما فعل المبطلون واهلكهم مع غفلتهم
 عن معرفة بطلان ما كانوا عليه وقد اخبر سبحانه انه لم يكن ليهلك القرى
 بظلم واهلها غافلون * وانما يهلكهم بعد الاغذار والانتذار * التاسع * انه
 سبحانه اشهد كل واحد على نفسه انه ربه وخالفه واحتج عليهم بهذا الاشهاد
 في غير موضع من كتابه كقوله ولئن سألتهم من خلق السموات والارض
 ليقولن الله فاني يوكون * اي فكيف يصرفون عن التوحيد بعد هذا
 الاقرار منهم ان الله ربهم وخالفهم وهذا كثير في القرآن فهذا هي
 الحجة التي اشهدهم على انفسهم بضمونها وذكرونها بهارسله بقوله تعالى
 افى الله شك فاطر السموات والارض * فانه تعالى انما ذكرهم على السنة
 رسله بهذا الاقرار والمعروفة ولم يذكرهم قط باقرار سابق على ايجادهم

ولا اقام به عليهم حجة الماثرة * انه جعل هذا الآية وهي الدلالة الواضحة
الينة المستلزمة لدلولها بحيث لا يتخلف عنها المدلول وهذا شأن آيات
الرب تعالى فانها اداة معينة على مطلوب معين مستلزمة للعالم به فقال
تعالى وكذلك تفصل الآيات * اى مثل هذا التفصيل والتبيين تفصل
الآيات لهم يرجعون من الشرك الى التوحيد ومن الكفر الى الايمان
وهذه الآيات التى فصلها فى التى بينها فى كتابه من انواع مخلوقاته
وهى آيات اقية ونفسية آيات فى نفوسهم وذواتهم وخلقهم وآيات
فى الافطار والنواحى مما يمجده الرب تبارك وتعالى مما يدل على
وجوده ووحدانيته وصدق رسله وعلى المعاد والقيامة ومن اينها
ما شهد به كل واحد على نفسه من انه ربه وخالقه ومبدعه وانهم ربوب
مخلوق مصنوع حادث بعد ان لم يكن ومحال ان يكون حادث بلا
محدث او يكون هو المحدث لنفسه فلا بد له من موجد او جده ليس كمثل
شىء وهذا الاقرار والمشاهدة فطرة واعلمها ليست بمكتسبة وهذه
الآية وهي قوله تعالى واذا اخذ ربك من بنى ادم من ظهورهم ذرياتهم *
مطابقة لقول النبى صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة *
وقوله تعالى فاقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التى فطر الناس عليها
لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن اكثر الناس لا يعلمون منيبين
اليه * ومن المفسرين من لم يذكر الا هذا القول فقط كالتزمشرى ومنهم
من لم يذكر الا القول الاول فقط ومنهم من حكى القولين كابن الجوزي

والواحدى والماوردي وغيرهم قال الحسن بن يحيى الجرجاني فان
اعترض معترض في هذا الفصل بحديث يروى عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه قال ان الله مسح ظهر ادم فاخرج منه ذريته واخذ عليهم
العهد ثم ردهم في ظهرهم وقال ان هذا مانع من جواز التاويل الذى
ذهب اليه لامتناع ردهم في الظهر ان كان اخذ الميثاق عليهم بعد
البلوغ وتام العقل قيل له ان معنى ثم ردهم في ظهره ثم يردهم في ظهره
كما قلنا ان معنى اخذ ربك ياخذ ربك فيكون معناه ثم يردهم في ظهره
بوفاتهم لانهم اذا ماتوا رددوا الى الارض للدفن وادم خلق منهاورد
فيها فاذا اردوا فيها فقد رددوا في ادم وفي ظهره اذ كان ادم خلق منها
وفيها رددوا بعض الشيء من الشيء وفيما ذهبتم اليه من تاويل هذا الحديث
على ظاهره تفاوت بينه وبين ما جاء به القرآن في هذا المعنى الا ان يرد
تاويله الى ما ذكرنا لانه عز وجل قال واذا اخذ ربك من بنى ادم من
ظهورهم ذريتهم* ولم يذكر ادم في القصة انما هو ههنا مضاف اليه لتعريف
ذريته انهم اولاده وفي الحديث انه مسح ظهر ادم فلا يمكن رد ما جاء
في القرآن وما جاء في الحديث الى الاتفاق الا بالتاويل الذى ذكرناه
قال الجرجاني وانا اقول ونحن الى ما روي في الآية عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم وما ذهب اليه اهل العلم من السلف الصالح امثل
وله اقبل وبه انس والله ولي التوفيق لما هو اولى واهدى على ان
بعض اصحابنا من اهل السنة قد ذكرى الرد على هذا القائل معنى يحتمل

ويسوغ في النظره الجارى ومجاز العربية بسهولة وامكان من غير تعسف
ولا استكره وهو ان يكون قوله تعالى واذا اخذ بك من بنى آدم مبتداً
خبره مر الله عز وجل عما كان منه في اخذ العهد عليهم واذ يقتضى جواباً
يجعل جوابه قوله تعالى قالوا بلى * وانقطع هذا الخبر بتمام قصته ثم ابتداً
عز وجل خبراً اخر بذكر ما يقوله المشركون يوم القيامة فقالوا شهدنا
يعنى تشهد كما قال الخطبة *

شهد الخطبة حين يلقى ربه • ان الوليد احق بالمذر
بمعنى يشهد الخطبة يقول تعالى تشهد انكم ستقولون يوم القيامة انا كنا عن هذا
خافلين اى عايناهم فيه من الحساب والمناقشة والمواخذة بالكفر ثم اضاف اليه
خبراً اخر فقال او تقولون اجمعى وان تقولوا لا ن اجمعى واوالنسق مثل قوله
تعالى ولا تطعم منهم اثماً او كفوراه فثاويله ونشهد ان تقولوا يوم القيامة انما
اشرك اباؤنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم اى انهم اشركوا وحملوا على
مذهبهم فى الشرك فى صبا نافعيرنا على مذاهبهم واقتدى بناهم فلا ذنب لنا
اد كنا مقتدى بهم والذنب فى ذلك لهم قالوا انا وجدنا اباؤنا على امة
وانا على اثارهم مقتدون بدل على ذلك قولهم افتهلكنا بما فعل المبطلون
اي حملهم ايانا على الشرك فتكون القصة الاولى خبراً عن جميع المخلوقين
باخذ الميثاق عليهم والقصة الثانية خبراً عما يقول المشركون يوم القيامة
من الاعتذار وقال فيما ادعاه المخالف انه تفاوت فيما بين الكتاب واخبار
لاختلاف الفاظها فيما قولا لا يجب قبوله بالظائر والمعبر الى تأديها

لخالقته فقال ان الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله مسح
 ظهر ادم * افاد زيادة خبر كان في القصة التي ذكر الله تعالى في الكتاب
 بعضها ولم يذكر كلها ولو اخبر صلى الله عليه وسلم بسوى هذه الزيادة
 التي اخبر بها فما عسى ان يكون قد كان في ذلك الوقت الذي اخذ فيه
 المهدمالم يضمنه الله كتابه لما كان في ذلك خلاف ولا تفاوت بل كان
 زيادة في الفائدة وكذلك الالفاظ اذا اختلفت في ذاتها وكان مرجعها
 الى امر واحد لم يوجب ذلك تناقضا كما قال عز وجل في كتابه في خلق ادم
 فذكر مرة انه خلق من تراب * ومرة انه خلق من حمأ مسنون * ومرة من
 طين لازب * ومرة من صلصال كالفخار * فهذه الالفاظ مختلفة ومعانيها
 ايضا في الاحوال مختلفة ان الصلصال غير الحماة والحماة غير التراب الا
 ان مرجعها كلها في الاصل الى جوهر واحد وهو التراب ومن التراب
 تد رجت هذا الاحوال فقوله سبحانه وتعالى واذا اخذ ربك من
 بنى ادم من ظهورهم ذرياتهم * وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله مسح ظهر
 ادم فاستخرج منه ذريته * معنى واحد في الاصل الا ان قوله صلى الله
 عليه وسلم مسح ظهر ادم * زيادة في الخبر عن الله عز وجل ومسحه عز وجل
 ظهر ادم واستخرج ذريته منه مسح لظهور ذريته واستخراج
 ذرياتهم من ظهورهم كما ذكر تعالى لانا قد علمنا ان جميع ذرية ادم
 لم يكونوا من صلبه لكن لما كان الطبق الاول من صلبه ثم الثانى من صلب
 الاول ثم الثالث من صلب الثانى حاز ان ينسب ذلك كله الى ظهر ادم

لانه فرعه وهو اصلهم وكما جاز ان يكون ما ذكر الله عز وجل انه استخرجه
من ظهور ذرية ادم من ظهر ادم جاز ان يكون ما ذكر صلى الله عليه وسلم
انه استخرجه من ظهر ادم من ظهور ذريته اذ الاصل والفرع شيء واحد
وفيه ايضا انه عز وجل لما اضاف الذرية الى ادم في الخبر احتمل ان يكون
الخبر عن الذرية وعن ادم كما قال عز وجل فظلت اعناقهم لها خاضعين *
والخبر في الظاهر عن الاعناق والنت للأسماء المكتبة فيها وهو مضاف
اليها كما كان ادم مضافا اليه هناك وليساجمعا بالمقصود بين في الظاهر
بالخبر ولا يمتثل ان يكون قوله خاضعين للاعناق لان وجه جمعه
خاصات ومنه قول الشاعر *

وتشرق بالقول الذي قد ادعته * كما شرق صدر القناة من الدم
فالصدر مذكرو قوله شرقت انت لاضافة الصدر الى القناة *

﴿فصل﴾

فهذا بعض كلام السلف والخلف في هذه الاية وعلى كل تقدير فلا يدل
على خلق الارواح قبل الاجساد خلقا مستقرا وانما غايتها ان تدل على
اخراج صورهم وامثالهم في صور الذر واستطاعتهم ثم رد هم الى اصلهم
ان صح الخبر بذلك والذي صح انما هو اثبات القدر السابق وتقسيمهم الى
شقي وسعيد واما استدلال ابي محمد بن حزم بقوله تعالى ولقد خلقناكم ثم
صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لادم فما البق هذا الاستدلال
بظاهريته لترتيب الامر بالسجود لادم على خلقنا وتصويرنا والخطاب

للجملة المركبة من البدن والروح وذلك مناخر عن خلق آدم ولهذا اقال
 ابن عباس ولقد خلقناكم يعني ادم وصورناكم في ظهوره واثارته ومثال هذا ما قاله
 مجاهد خلقناكم يعني ادم وصورناكم في ظهوره واثارته ومثال هذا ما قاله
 وهو يريد ادم كما تقول ضربناكم وانما ضربت سيدهم واختار ابو عبيد
 في هذه الآية قول مجاهد لقوله تعالى بعد ثم قلنا للملائكة اسجدوا وكان قوله
 تعالى للملائكة اسجدوا اقبل خلق ذرية ادم وتصويرهم في الارحام وثم
 توجب التراخي والترتيب فمن جعل الخلق والتصوير في هذه الآية
 لاولاد ادم في الارحام يكون قد راعى حكمهم في الترتيب الا ان ياخذ
 بقول الاخفش فانه يقول ثم ههنا في معنى الواو قال الزجاج وهذا خطأ
 لا يميزه الحابل وسيبويه وجميع من يوثق بعلمه قال ابو عبيد وقد بينه مجاهد
 حين قال ان الله تعالى خلق ولد ادم وصورهم في ظهوره ثم امر بعد ذلك
 بالسجود قال وهذا بين في الحديث وهو انه اخرجهم من ظهوره في صور الذر
 قلت * والقران يفسر بمضه بمضا ونظيره هذه الآية قوله تعالى
 يا ايها الناس ان كنتم في ريب مما نزلنا بخلقناكم من تراب ثم من
 نطفة فاقم الخلق من تراب عليهم وهو لا يبين ادم اذ هو اصلهم
 والله سبحانه يعا طب الموجودين والمراد باوهم كقوله تعالى واذا قلتم
 يا موسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جوهرة فاخذتكم الصاعقة وانتم
 تظنون * وقوله تعالى واذا قلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد الاية
 وقوله تعالى واذا قلتم نفسا فادارتم فيها * وقوله تعالى واذا قلتم يا ايها

ورفعنا فوقكم الطور وهو كثير في القرآن يخاطبهم والمراد بها ابائهم
 وهكذا اقول له ولقد خلقناكم ثم صورناكم وقد يستطرد سبحانه من ذكر
 الشخص الى ذكر النوع كقوله ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين
 ثم جعلناه نطفة في قرار مكين فالخلق من سلاله من طين ادم والجمول
 نطفة في قرار مكين ذريته واما حديث خلق الارواح قبل الاجساد
 بالنبي عام فلا يصح استناذه فيه عتبة بن السككن قال الدارقطني متروك
 وارطاة بن المنذر قال ابن عدي بمض احاديثه غلط

فصل

واما الدليل على ان خلق الارواح متأخر عن خلق ابدانها فمن وجوه
 احدها ان خلق ابي البشر واصله كان هكذا فان الله سبحانه ارسل
 جبريل فقبض قبضة من الارض ثم خمرها حتى صارت طينا ثم صورهم ثم نفخ
 فيه الروح بعد ان صورهم فلما دخلت الروح فيه صار لها مواد ما حياها فلما
 نفخ في تفسير ابي مالك وابي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود
 وعن اناس من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لما فرغ الله عز وجل من
 خلق ما احب استوى على العرش فجعل ابليس ملكا على سماء الدنيا وكان من
 الخزان قبله من ملائكة يقال لهم الجن واما سموا الجن لانهم خزان اهل
 الجنة وكان ابليس مع ملكه خازنا فوق في صدره وقال ما اعطاني الله
 هذا الا لمزيد لي وفي لفظ لمزيد لي على الملائكة فلما وقع ذلك الكبر في نفسه
 اطعم الله على ذلك منه فقال الله للملائكة اني جاعل في الارض خليفة

فصل في الدليل على ان خلق الارواح متأخر عن خلق ابدانها

قالوا ربنا وما يكون حال الخليفة وما يصنعون في الارض قال الله تكون
له ذرية يفسدون في الارض ويتحاسدون ويقتل بعضهم بعضا قالوا ربنا
اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك
قال اني اعلم ما لا تعلمون * يعني من شان ابليس فبعث جبريل الى الارض
ليأنيه بطين منها فقالت الارض اني اعوذ بالله منك ان تقبض مني فرجع
ولم ياخذ وقال رب انهن اعاذت بك فاعذ لنا فبعث ميكائيل فعاذت منه
فاعاذها فبعث ملك الموت فعاذت منه فقال وانا اعوذ بالله ان ارجع
ولم انفذ امره فاخذ من وجه الارض وخطط فلم ياخذ من مكان
واحد فاخذ من تربة حمراء وبضياء وسوداء ولذلك خرج بنو آدم مختلفين
فصعد به قبل الرب عز وجل حتى عاد طينا لازبا واللازب هو الذي يلزق
بعضه ببعض ثم قال للملائكة اني خالق بشر من طين فاذا سويته ونفخت فيه
من روحي فقموا له ساجدين فخلق الله بيده لكيلا يتكبرا ابليس عنه ليقول له
تكبر عما عملت ييدى ولم اكبر انا عنه فخلقه بشرا فكن جسدا من طين
اربعين سنة فمرت به الملائكة ففرغوا منه لما رأوه وكان اشد هم منه فزعا
ابليس فكان يمر به فيضربه فيصوت الجسد كما يصوت الفخار تكون له
صلصلة فذلك حين يقول من صلصال كالفخار ويقول لامر ما خلقت
ودخل من فيه فخرج من دبره فقال للملائكة لا ترهبوا من هذا فان ربكم
صمد وهذا الجوف لئن سلطت عليه لاهلكه فلما بلغ الحين الذي
يريد الله جل ثناؤه ان ينفخ فيه الروح قال للملائكة ادا نفخت فيه من

روحى فاسجدوا له فلما نفع فيه الروح قد دخل الروح في راسه عطس فقالت
 الملائكة قل الحمد لله فقال الحمد لله فقال له الله يرحمك ربك فلما دخل
 الروح في جنبه نظر الى ثمار الجنة فلما دخل في جوفه اشتهى الطعام قبل
 ان يبلغ الروح رجليه فنهض عجلان الى ثمار الجنة فذلك حين يقول
 خلق الانسان من عجل وذكرا بنى الحديث وقال يونس بن عبد الاملى
 اخبرنا ابن وهب ثنا ابن زيد قال لما خلق الله النار ذعرت منها الملائكة
 ذعرا شديدا وقالوا ربنا لم خلقت هذه النار ولاي شئ خلقتها قال لمن
 عصاني من خلقي ولم يكن له يومئذ خلق الا الملائكة والارض لبس
 فيها خلق انما خلق ادم بعد ذلك وقرأ قوله تعالى هل اتى على الانسان
 حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا قال عمر بن الخطاب يا رسول الله
 ليت ذلك الحين ثم قال وقالت الملائكة وياتى علينا دهر نعصيك فيه
 لا يرون له خلقا غيرهم قال لا اتى اريد ان اخلق في الارض خلقا واجمل
 فيها خليفة وذكر الحديث قال ابن اسحق فيقال والله اعلم خلق الله ادم
 ثم وضعه ينظر اليه اربعين عاما قبل ان ينفع فيه الروح حتى عاد صلبا لا
 كالنضار ولم تمسه نار فيقال والله اعلم لما انتهى الروح الى راسه عطس
 فقال الحمد لله وذكر الحديث والقران والحديث والاثر تدل على انه
 سبحانه نفع فيه من روحه بعد خلق جسده فمن تلك النعمة حدثت فيه
 الروح ولو كانت روحه مخلوقة قبل بدنه مع جملة ارواح ذريته لما عيبت
 الملائكة من خلقه ولما تعجبت من خلق الباروقالت لاي شئ خلقتها

وهي ترى ارواح بنى ادم فيهم المؤمن والكافر والطيب والخبيث ولما كانت ارواح الكفار كلها تبعاً لابلوس بل كانت الارواح الكافرة مخلوقة قبل كفره فان الله سبحانه اتمام حكمه عليه بالكفر بعد خلقه بدن ادم و روحه ولم يكن قبل ذلك كافراً فكيف تكون الارواح قبله كافرة وموئنة وهو لم يكن كافراً اذ ذاك وهل حصل الكفر للارواح الا بتزيينه واغوائه فالارواح الكافرة انما حدثت بعد كفره الا ان يقال كانت كلها موئنة ثم ارتدت بسببه والذي احتجوا به على تقديم خلق الارواح يخالف ذلك وفي حديث ابي هريرة في تخلق العالم الاخبار عن خلق اجناس العالم و تاخر خلق ادم الى يوم الجمعة ولو كانت الارواح مخلوقة قبل الاجساد لكانت من جملة العالم المخلوق في ستة ايام فلما لم يخبر عن خلقها في هذه الايام علم ان خلقها تابع لخلق الذرية وان خلق ادم وحده هو الذي وقع في تلك الايام الستة واما خلق ذريته فعلى الوجه المشاهد المعائن ولو كان للروح وجود قبل البدن وهي حية عالمة ناطقة لكانت ذاكرة لذلك في هذا العالم شاعرة به ولو بوجه ما ومن الممتنع ان تكون حية عالمة ناطقة عارفة بربها وهي بين ملائمة من الارواح ثم تنتقل الى هذا البدن ولا تشعر بما لها قبل ذلك بوجه ما واذ كانت بعد المفارقة تشعر بما لها وهي في البدن على التفصيل وتعلم ما كانت عليه ههنا مع انها اكتسبت بالبدن امورا عاقتها عن كثير من كمالها فلان تشعر بما لها الاول وهي غير معوقة هناك بطريق الاولى الا ان يقال تملقها

بالبدن واشتغالها بتدبيره منعها من شعورها بما يحالها الاول فيقال هب
 انه منعها من شعورها به على التفصيل والكمل فهل يمنعها من ادنى شعور
 بوجه ما مما كانت عليه قبل تعلقها بالبدن ومعلوم ان تعلقها بالبدن
 لم يمنعها من الشعور باول احوالها وهي في البدن فكيف يمنعها من الشعور
 بما كان قبل ذلك * وايضا فانها لو كانت موجودة قبل البدن لكانت عالمة
 بحية ناطقة عاقلة فلما تعلق بالبدن سلبت ذلك كله ثم حدث لها الشعور
 والعلم والعقل شيئا فشيئا وهذا لو كان لكان من اعجب الامور ان تكون
 الروح كاملة عاقلة ثم تعود ناقصة ضعيفة جاهلة ثم تعود بعد ذلك الى
 عقلها وقوتها فاي نفي العقل والنقل والفطرة ما يدل على هذا وقد قال
 تعالى والله اخرجكم من بطون امهاتكم لاتعلمون شيئا وجعل لكم السمع
 والابصار والافئدة لعلكم تشكرون * فهذه الحال التي اخرجنا عليها هي
 حالنا الاصلية والعلم والعقل والمعرفة والقوة طار علينا حادث فينا بعد
 ان لم يكن ولم تكن نعلم قبل ذلك شيئا البته اذ لم يكن لنا وجود نعلم ونعقل
 به وايضا لو كانت مخلوقة قبل الاجساد وهي على ما هي الان من طيب
 وخير وكفر ويمان وخير وشر لكان ذلك ثابتا لها قبل الاعمال
 وهي انما اكتسبت هذه الصفات والهيئات من اعمالها التي سعت في
 طلبها واستعانت عليها بالبدن فلم تكن لتتصف بتلك الهيئات والصفات
 قبل قيامها بالبدن ان التي بها عملت تلك الاعمال وان كان قدر لها
 قبل ايجادها ذلك ثم خرجت الى هذه الدار على ما قدر لها فنحن

لانتكر الكتاب والقدر السابق لها من الله ولودل دليل على انها خلقت جملة ثم اودعت في مكان حية عالمة ناطقة ثم كل وقت تبرز الى ابدانها شيئا فشيئا لكننا اول قائل به فانه سبحانه على كل شيء قدير ولكن لا نخبر عنه خلقا وامرا الا بما اخبر به عن نفسه على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم ومعلوم ان الرسول صلى الله عليه وسلم لم يخبر عنه بذلك وانما اخبر بما في الحديث الصحيح ان خلق ابن ادم يجمع في بطن امه اربعين يوما نطفة ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يرسل اليه الملك فينفخ فيه الروح فالملك وحده يرسل اليه فينفخ فيه فاذا نفخ فيه كانت ذلك سبب حدوث الروح فيه ولم يقل يرسل الملك اليه بالروح فيدخلها في بدنه وانما يرسل اليه الملك فاحداث فيه الروح بنفخته فيه لان الله سبحانه ارسل اليه الروح التي كانت موجودة قبل ذلك بالزمان الطويل مع الملك ففرق بين ان يرسل اليه ملك ينفخ فيه الروح وبين ان يرسل اليه روح مخلوقة قائمة بنفسها مع الملك ونأمل ما دل عليه النص من هذين المعنيين وبالله التوفيق *

المسئلة التاسعة عشر وهي ما حقيقة النفس

فصل واما المسئلة التاسعة عشر وهي ما حقيقة النفس هل هي جزء من اجزاء البدن او عرض من اعراضه او جسم مساكن له مودع فيه او جوهر مجرد وهل هي الروح او غيرها وهل الامارة والوامة والمطمئة نفس واحدة لها هذه الصفات ام هي ثلاثة انفس *

• فالجواب • ان هذه مسائل قد تكلم الناس فيها من سائر الطوائف واضطربت اقوالهم فيها وكثر فيها خلطهم وهدى الله اتباع الرسول واهل سنته لما اختلفوا فيه من الحق باذنه والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم فنذكر اقوال الناس وما لهم وما عليهم في تلك الاقوال ونذكر الصواب بحمد الله وعونه • ال ابو الحسن الاشعري في مقالاته اختلف الناس في الروح والنفس والحياة وهل الروح هي الحياة او غيرها وهل الروح جسم ام لا فقال النظام الروح جسم وهي النفس وزعم ان الروح هي بنفسه وانكر ان تكون الحياة والقوة معنى غير الحلي القوي وقال اخرون الروح عرض وقل قائلون منهم جعفر بن حرب لا ندري الروح جوهر او عرض كذا قال واعتلوا في ذلك بقوله تعالى ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي * ولم يخبر عنها ما هي لانها جوهر ولا عرض قال واظن جعفر اثبت الحياة غير الروح واثبت الحياة عرضا وكان الجبائي يذهب الى ان الروح جسم وانها غير الحياة والحياة عرض ويعتدل بقول اهل اللغة خرجت روح الانسان وزعم ان الروح لا تجوز عليها الاعراض وقال قائلون ليس الروح شي * اكثر من اعتدال الطبائع الاربعة ولم يرجعوا من قولهم الا الى المعتدل ولم يثبتوا في الدنيا شيئا الا الطبائع الاربعة التي هي الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة وقال قائلون ان الروح معنى خامس غير الطبائع الاربعة وانه ليس في الدنيا الا الطبائع الاربعة والروح واختلفوا في الروح فبينها بعضهم طباعا وبينها

بعضهم اجساد او قال قائلون الروح الدم الصافي الخالص من الكدر
والنفوئات وكذلك قالوا في القوة وقال قائلون الحيوة هي الحرارة التعريزية
وكل هؤلاء الذين حكينا اقوالهم في الروح من اصحاب الطبائع يثبتون
ان الحيوة هي الروح وكان الاصم لا يثبت الحيوة والروح شيئا غير
الجسد ويقول ليس اعقل الا الجسد الطويل العريض الميق الذي
اراه و اشاهد وكان يقول النفس هي هذا البدن بعينه لا غيره وانما جرى
عليها هذا الذكر على جهة البيان والتاكيد بحقيقة الشيء لانها معني غير
البدن وذكر عن ارسطاطاليس ان النفس معنى مرتفع عن الوقوع تحت
النسق واللون وانها جوهر بسيط مثبت في العالم كله من الحيوان على
جهة الاعمال له والتدبير وانه لا يجوز عليه صفة قلة ولا كثرة قال وفي
على ما وصفت من انبساطها في هذا العالم غير منقسمة الذات والبنية وانها
في كل حيوان العالم بمعنى واحد لا غير وقال آخرون بل النفس معنى
موجود ذات حد ودوار كان وطول وعرض وعمق وانها غير مفارقة
في هذا العالم لغيرها فيما يجري عليه حكم الطول والعرض والعمق
وكل واحد منها يجمعها صفة الحد والنهاية وقالت طائفة ان النفس
موصوفة بما وصفها هؤلاء الذين قدمنا ذكرهم من معنى الحدود والنهايات
الانها غير مفارقة لغيرها مما لا يجوز ان يكون موصوفا بصفة الحيوان
وحكي الجبر من جعفر بن مبشر ان النفس جوهر ليس هو هذا الجسم وليس
يجسده ولكنه معنى بائن الجوهر والجسد وقال آخرون النفس معنى غير

الروح والروح غير الحية والحياة عند عرض وهو ابو الهذيل وزعم
انه قد يجوز ان يكون الانسان في حال نومه مسلوب النفس والروح
دون الحياة واستشهد على ذلك بقوله تعالى الله حي في النفس حين موتها
والتي لم تمت في منامها وقال جعفر بن حرب النفس عرض عن الاعراض
يوجد في هذا الجسم وهو احد الالات التي يستعين بها الانسان على الفعل
كالصحة والسلامة وما اشبهها وانها غير موصوفة بشئ من صفات الجواهر
والاجسام هذا ما حكاه الاشعري وقالت طائفة النفس هي النسيم
الداخل والخارج بالنفس قالوا الروح عرض وهو الحياة فقط وهو
غير النفس وهذا قول القاضي ابي بكر بن الباقلاني ومن اتبعه من الاشعرية
وقالت طائفة ليست النفس جسما ولا عرضا وليست النفس في مكان
ولا لها طول ولا عرض ولا عمق ولا لون ولا بعض ولا هي في العالم ولا
خارجة ولا مجاورة ولا مباينة وهذا قول المشائين وهو الذي حكاه
الاشعري عن ارسطاطاليس وزعموا ان تعلقها بالبدن لا بالحلول فيه
ولا بالمجاورة ولا بالمساكنة ولا بالاتصاق ولا بالمقابلة وانها هو التدبير
فقط واختار هذا المذهب ابو سني ومحمد بن العمان الملقب بالمفيد ومحمد
ابن عباد والقرابي وهو قول ابن سينا واتباعه وهو ادى المذهب
وايظلموا ابدا هامن الصواب قال ابو محمد بن حزم وذهب سائر اهل
الاسلام والملة المقررة بالمعاد الى ان النفس جسم طويل عريض عميق
ذات مكان جثة مقهورة مصرفة للجسد قال وهذا قول قال والنفس

والروح اسمان مترادفان لمعنى واحد ومعناها واحد وقد ضبط ابو عبد الله
ابن الخطيب مذاهب الناس في النفس فقال ما يشير اليه كل انسان بقوله
انا ما ان يكون جسما او عرضا ساريا في الجسم او اجسما ولا عرضا ساريا
فيه اما القسم الاول وهوانه جسم فذلك الجسم اما ان يكون هو هذا
البدن واما ان يكون جسما مشاركا لهذا البدن واما ان يكون خارجا عنه
اما القسم الثالث وهوان نفس الانسان عبارة عن جسم خارج
عن هذا البدن فهذا لم يقله احد واما القسم الاول وهوان الانسان
عبارة عن هذا البدن والميكل المخصوص فهو قول جمهور الخلق وهو المختار
عند اكثر المتكلمين قلت * هو قول جمهور الخلق الذين عرف الرازي
اقوالهم من اهل البدع وغيرهم من المضلين واما اقوال الصمائية والتابعين
واهل الحديث فلم يكن لهم باس شعور البتة ولا اعتقد ان لهم في ذلك قولا
على عادته في حكاية المذاهب الباطلة في المسئلة والمذهب الحق الذي
دل عليه القران والسنة واقوال الصمائية لم يعرفه ولم يذكره وهذا
الذي نسبته الى جمهور الخلق من ان الانسان هو هذا البدن المخصوص
فقط وليس وراءه شيء هو من ابطال الاقوال في المسئلة بل هو ابطال من قول
ابن سينا واتباعه بل الذي عليه جمهور العقلاء ان الانسان هو البدن
والروح معا وقد يطلق اسمه على احدهما دون الاخر بقرينة فالناس لم اربعه
اقوال في معنى الانسان * هل هو الروح فقط * او البدن فقط * او مجموعهما
* او كل واحد منهما * وهذه الاقوال الاربعة لم في كلامه هل هو اللفظ فقط

او المعنى فقط * ا و مجموعهما * ا و كل واحد منها * فالخلاف بينهم في
 الناطق و نطقه قال الرازي و اما القسم الثاني وهو ان الانسان عبارة
 عن جسم مخصوص موجود في داخل هذا البدن فالتقائلون
 بهذا القول اختلفوا في تعيين ذلك الجسم على وجوه * الاول *
 انه عبارة عن الاخلاط الاربعة التي منها يتولد هذا البدن * والثاني *
 انه الدم * والثالث * انه الروح اللطيف الذي يتولد في الجانب
 الايسر من القلب و ينفذ في الشريانات الى سائر الاعضاء * والقول
 الرابع * انه الروح الذي يصعد في القلب الى الدماغ و يكيف بالكيفية
 الصالحة لقبول قوة الحفظ و افكر و الذكر * والخامس * انه جزء لا يتجزأ
 في القلب * والسادس * انه جسم مخالف بالماهية لهذا الجسم المحسوس
 وهو جسم نوراني علوي خفيف حي متحرك ينفذ في جوهر الاعضاء
 ويسري فيما سريان الماء في الورد و سريان الدهن في الزيتون و النار في
 الفحم فادامت هذه الاعضاء صالحة لقبول الاثار الفائضة عليها من هذا
 الجسم اللطيف بقي ذلك الجسم اللطيف مشابكا لهذه الاعضاء و افادها
 هذه الاثار من الحس و الحركة الارادية و اذ افسدت هذه الاعضاء
 بسبب استيلاء الاخلاط الغليظة عليها و خرجت من قبول تلك الاثار
 فارق الروح البدن و انفصل الى عالم الارواح و هذا القول هو الصواب
 في المسئلة وهو الذي لا يصح غيره و كل الاقوال سواء باطلة و عليه دل
 الكتاب و السنة و اجماع الصحابة و اداة العقل و القطرة و نحن نسوق

و السنة و اجماع الصحابة و اداة العقل و ذكر ذلك لانه
 هو القول الصواب في حقيقة الروح الذي دل عليه الكتاب

الادلة عليه على نسق واحد الدليل الاول قوله تعالى انه يحرف في الانفس
 حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويوصل
 الاخرى الى اجل مسمى وفي الاية ثلاث ادلة الاخبار جو فيها واما كما
 وارسلها الرابع قوله تعالى ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت
 والملائكة باسفل ايديهم اخرجوا انفسكم اليوم تحزون عذاب الهون
 الى قوله ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة وفيه اربعة ادلة
 • احد ها بسط الملائكة ايديهم لتناولها الثاني • وصفها بالاخراج
 والخروج الثالث • الاخبار عن عذابها ذلك اليوم الرابع • الاخبار
 عن مجيئها الى ربها فهذه • سبعة ادلة • الثامن • قوله تعالى وهو الذي
 يتوفاهم بالليل ويعلم ما جرحهم بالنهار ثم يشكك فيه ليقضى اجل مسمى
 ثم اليه مرجعكم الى قوله لمعنى اذا جاء احدكم الموت توفوه واصلوا هم
 لا يفرطون وفيها ثلاث ادلة • احد ها • الاخبار جو في الانفس بالليل
 • الثاني • بعثها الى اجسادها بالنهار الثالث • توفى الملائكة له
 عند الموت فهذه • عشرة ادلة • الحادي عشر • قوله تعالى يا ايها النفس
 الناطقة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي •
 وفيها ثلاثة ادلة • احد ها • وصفها بالرجوع • والثاني • وصفها بال دخول
 • والثالث • وصفها بالرضا واختلاف السلف هل يقال لما ذلك عند الموت
 او عند البعث او في الموضعين على ثلاثة اقوال وقد روي في حديث
 مرفوع ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يبي بكر الصديق اما ان الملك

سبقوا لك عند الموت وقال زيد بن اسلم بشرت بالجنة عند الموت
 ويوم الجمع وعند البعث وقال ابو صالح ار جئ الى ربك واصبى مرضية
 هذا عند الموت فادخل في عبادي وادخل جنتي قال هذا يوم القيامة
 فهذه اربعة مشر دلائل الخامس عشر قوله صلى الله عليه وسلم ان الروح
 اذا قبض تبعه للجبر وفيه دليلان احدهما وصفه بأنه يقبض والثاني
 ان البصريه * والسابع عشر ما رواه الترمذي ثنا ابو داود عن صفان
 عن حماد عن ابي جعفر عن هارث بن خزيمة ان اباة قال رأيت في المنام كافي
 اسجد على جبهة النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرته بذلك فقال ان الروح
 ليلقي الروح فانزع رسول الله صلى الله عليه وسلم هكنا قال عفان براسه الى
 خلقه فوضع جبهته (١) النبي صلى الله عليه وسلم فاخبر ان الارواح
 تتلاقى في المنام وقد تقدم قول ابن عباس قلنت ارواح الاحياء والاموات في
 المنام فيتساءلون بينهم فيمسك الله ارواح الموتى * الثامن عشر قوله
 صلى الله عليه وسلم في حديث بلال ان الله قبض ارواحكم وردها اليكم
 حين شاء * وفيه دليلان وصفها بالقبض والرده المشرون * قوله صلى الله
 عليه وسلم نسمة المؤمن طائر يلق في شجر الجنة وفيه دليلان احدهما
 كونها طائرا الثاني * تعلقها في شجر الجنة وكلها على اختلاف التفسيرين
 * الثاني والمشرون * قوله ارواح الشهداء في حواصل طير خضر تروح
 في الجنة حيث شاءت وتاوى الى قناديل معلقة بالعرش فاطلع اليهم ربك
 اطلاعة فقال اي شئ تريدون الحديث وقد تقدم وفيه ستة ادلة احدها

كونها مودعة في جوف طير • الثاني • انها تسرح في الجنة • الثالث • انها
 تأكل من ثمارها وتشرب من انهارها • الرابع • انها تأتي الى تلك القناديل
 اى تسكن اليها • الخامس • ان الرب تعالى خاطبها واستطعها فاجابته
 وخاطبته • السادس • انها طلبت الرجوع الى الدنيا فعلم انها مما قبل
 الرجوع • فان قيل • هذا كله صفة الطير لا صفة الروح • قيل • بل الروح
 المودعة في الطير قصدا وعلى الرواية التي رجحها ابو عمرو هي قوله ارواح
 الشهداء كطير يبنى السوال بالكلية • التاسع والعشرون • قوله صلى الله
 عليه وسلم في حديث طلحة ابن عبيد الله اردت ما لى بالغابة فادركني الليل
 فاويت الى قبر عبد الله ابن عمرو بن حرام فسمعت قراءة من القبر ما سمعت
 احسن منها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك عبد الله الم تعلم
 ان الله عز واره واحهم فجعلها في قناديل من زبرجد وياقوت ثم علقها وسط
 الجنة فاذا كان الليل ردت اليهم ارواحهم فلا تزال كذلك حتى
 اذا طلع الفجر ردت ارواحهم الى مكانها التي كانت • وفيه اربعة
 ادلة سوى ما تقدم • احدها • جعلها في القناديل • الثاني •
 انتقالها من حيز الى حيز • الثالث • تكلمها وقراءتها في القبر
 • الرابع • وصفها بانها في مكان • الثالث والثلاثون • حديث البراء بن
 عازب وقد تقدم سياقه وفيه عشرون ليلا • احدها • قول ملك الموت
 لنفسه يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية • وهذا
 الخطاب لمن يفهم ويعقل • الثاني • قوله اخرجني الى مغفرة من الله

ورضوان. الثالث * فتمخرج تسيل كما تسيل القطرة من في السماء
 الرابع * قوله فلا يدعونها في يد * طرفة عين حتى ياخذوها منه
 الخامس * قوله حتى يكفونها في ذلك الكمن ويخطوها بذلك
 الخنوط فاخبرائها تكمن وتخط * السادس * قوله ثم يصعد بروحه
 الى السماء * السابع * قوله ويوجد منها كاطيب نعمة مسك وجدت
 الثامن * قوله فيفتح له ابواب السماء * التاسع * قوله ويشبهه من كل سماء
 مقربوها حتى ينهي الى الرب تعالى * العاشر * قوله فيقول الله تعالى
 ردوا عدي الى الارض * الحادي عشر * قوله فترد روحه في
 جسده * الثاني عشر * قوله في روح الكافر فتفرق في جسده فيجذبها
 فتقطع منها العروق والعصب * الثالث عشر * قوله ويوجد لروحه
 كائن ريح وجدت على وجه الارض * الرابع عشر * قوله فيقذف بروحه
 من السماء وتطرح طرعا فتتهوى الى الارض * الخامس عشر * قوله فلا
 يرون بها على ملا من الملائكة الا قالوا ما هذا الروح الطيب وما هذا
 الروح الخبيث * السادس عشر * قوله فيجلسانة ويقولان له ما كنت
 تقول في هذا الرجل * فان كان هذا للروح فظاهر وان كان للبدن فهو
 بعد رجوع الروح اليه من السماء * السابع عشر * قوله فاذا صعد بروحه
 قيل اي رب عبدك فلان * الثامن عشر * قوله ارجعوه فاروه ماذا
 اعدت له من الكرامة فيرى مقعده من الجنة او النار * التاسع عشر * قوله
 في الحديث اذا خرجت روح المؤمن صلى عليها كل ملك لله بين السماء

والارض فالملائكة تصل على روحه وينوادم يصلون على جسده
 المشرون قوله فينظر الى مقعد من النار حتى تقوم الساعة والبدن
 قد تترك وتلاشى وانما الذي يرى المقدين الروح *

فصل

الرابع والخمسون حديث ابي موسى تخرج نفس المؤمن اطيب من ريح
 المسك فتطلق بها الملائكة الذين يتوفونه فتلقاهم ملائكة من دون
 السماء فيقولون هذا فلان ابن فلان كان يعمل كيت وكيت بمحاسن
 عمله فيقولون مرحبا بكم وبه فيقبضونها منهم فيصعده من الباب
 الذي كان يصعد منه عمله فتشرق في السموات وهو كبرهان الشمس
 حتى يتحى بها الى العرش واما الكافر فاذا قبض انطلق بروحه فيقولون
 من هذا فيقولون فلان ابن فلان كان يعمل كيت وكيت لمساوى اعماله
 فيقولون لا مرحبا لامر حباردوه فيرد الى اسفل الارض الى الثرى فيه
 عشرة ادلة * احدى * خروج نفسه * الثاني * طيب ريحها * الثالث *
 انطلاق الملائكة بها * الرابع * تحية الملائكة لها * الخامس * قبضهم لها
 * السادس * صعودهم بها * السابع * اشراق السموات لفضولها * الثامن *
 انتهاؤها الى العرش * التاسع * قول الملائكة من هذا او هذا سوال عن
 عين وذات قائمة بنفسها * العاشر * قوله ردوه الى اسفل الارضين *

فصل

الرابع والستون حديث ابي هريرة اذا خرجت روح المؤمن تلقاه

ملكان فيصعدانه الى السماء فيقول اهل السماء روح طيبة جاءت من
 قبل الارض صلى الله عليك وعلى جسد كنت تعمريته وذكرك المسك ثم يصعد
 به الى ربه عز وجل فيقول ردوه الى اخر الاجلين ففيه سنة اذلة احدها
 قوله يلقاه ملكان الثاني قوله فيصعدانه الى السماء الثالث قول الملائكة
 روح طيبة جاءت من قبل الارض الرابع صلاته عليها الخامس
 طيب ريحها السادس الصعود بها الى الله عز وجل *

فصل في

* الحادى والسبعون * حديث ابي هريرة ان المؤمن من تحضره الملائكة
 فاذا كان الرجل الصالح قالوا اخرجى ايها النفس الطيبة كانت في الجسد
 الطيب اخرجى حميدة وابشرى بروح وريحان ورب غير غضبان فلا
 يزال يقال لما ذلك حتى تخرج فيخرج بها حتى يتسوى بها الى السماء فيستفتح
 لها فيقال من هذا فيقال فلان ابن فلان فيقال مرحبا بالنفس الطيبة
 كانت في الجسد الطيب ادخلى حميدة وابشرى بروح وريحان ورب
 غير غضبان فلا يزال يقال لما ذلك حتى يتسوى بها الى السماء التي فيها الله
 عز وجل واذا كان الرجل السوء قال اخرجى ايها النفس الخبيثة
 كانت في الجسد الخبيث اخرجى ذميمة وابشرى بحميم وغساق واخر من
 شكله ازواج فلا يزال يقال لما حتى تخرج فيتسوى بها الى السماء فيقال
 من هذا فيقال فلان ابن فلان فيقال لا مرحبا بالنفس الخبيثة كانت
 في الجسد الخبيث ارجى ذميمة فانه لا تقم لك ابواب السماء فتُرسل الى

الارض ثم تصير الى القبر وهو حديث صحيح وفيه عشر قائله * احدى *
 قوله كانت في الجسد الطيب كانت في الجسد الخبيث فهنا حال وممل
 * الثاني * قوله اخرجى حميدة * الثالث * قوله وابشرى بروح وريحان
 فهذا اشارة بما تصير اليه بعد خروجها * الرابع * قوله فلا يزال يقال
 لها ذلك حتى ينتهي بها الى السماء * الخامس * قوله فيستفتح لها * السادس *
 قوله ادخلى حميدة * السابع * قوله حتى ينتهي بها الى السماء التي فيها الله تعالى
 * الثامن * قوله لنفس الفاجر ارجعي ذميمة * التاسع * قوله فانه لا تنفخ لك
 ابواب السماء * العاشر * قوله فترسل الى الارض ثم تصير الى القبر

فصل

* الحادى والثمانون * قوله صلى الله عليه وسلم الارواح جنود مجنودة فما
 تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف * فوصفها بانها جنود مجنودة
 والجنود ذوات قائمة بنفسها ووصفها بالتعارف والتناكر ومحال ان
 تكون هذه الجنود اعراضا او تكون لادخاله العالم ولا خارجه ولا بعض
 لها ولا كل * الثاني والثمانون * قوله في حديث ابن مسعود وعلي الارواح
 تتلاقى وتتشام كما تشام الخيل وقد تقدم * الثالث والثمانون * قوله
 في حديث عبد الله بن عمرو ان ارواح المؤمنين تتلاقى على مسيرة يومين
 وما رأى احدى صاحبها * الرابع والثمانون * الاثار التي ذكرناها في خلق
 ادم وان الروح لما دخل في رأسه عطس فقال الحمد لله فلما وصل الروح الى
 عينيه نظر الى ثمار الجنة فلما وصل الى جوفه اشتهى الطعام فوثب قبل ان

ان يبلغ الروح رجلية وانها دخلت كارهة ونخرج كارهة بالخامس
والثمانون * الاثار التي فيها اخراج الرب تعالى النسم وتميز شقيهم
من سعيدهم وتفاوتهم حينئذ في الاشتراق والظلمة وارواح الانبياء فيهم
مثل السرج وقد تقدم * السادس * والثمانون * حديث عيم الداري ان
روح المؤمن اذا اصعد بها الى الله خرسا جدينا يديه وان الملائكة
تلقى الروح بالبشرى وان الله تعالى يقول لملك الموت انطلق بروح
عبدى فضعه في مكان كذا وكذا وقد تقدم * السابع * والثمانون * الاثار
التي ذكرناها في مستقر الارواح بعد الموت واختلاف الناس في ذلك
وفي ضمن ذلك الاختلاف اجماع السلف على ان الروح مستقرة بعد
الموت وان اختلف في تعيينه * الثامن * والثمانون * ما قد علم بالضرورة
ان الرسول صلى الله عليه وسلم جاء به واخبر به الامة انه ثبت
اجسادهم في القبور فاذا اتخ في الصور رجعت كل روح الى جسدها
فدخلت فيه فانشقت الارض عنه فقام من قبره وفي حديث الصور
ان اسرافيل يدعو الارواح فتاتيها جميعا ارواح المسلمين نور او الاخرى
مظلمة فيجمعها جميعا فيعلقها في الصور ثم ينفع فيه فيقول الرب جل
جلاله وعزتي ليرجعن كل روح الى جسده فتخرج الارواح من الصور
مثل النحل قد ملأت ما بين السماء والارض فياتي كل روح الى جسده
فيدخل ويامر الله الارض فتشقق عنهم فيخرجون سراعا الى ربهم
ينسلون مهطعين الى الداعي يسمعون المنادي من مكان قريب فاذا هم

قيام ينظرون وهذا معلوم بالضرورة ان الرسول اخبر به وان الله سبحانه
لا يثني لهم ارواحا غير ارواحهم التي كانت في الدنيا بل هي الارواح
التي اكتسبت الخير والشر انشأ ابدانها نشأة اخرى ثم ردها اليها
• التاسع والثمانون • ان الروح والجسد يختصان بين يدي الرب
عز وجل يوم القيامة قال علي بن عبد العزيز ثنا احمد بن يوسف ثنا ابو بكر
ابن عياش عن ابي سعيد البقال عن عكرمة عن ابن عباس قال ما تزال
الخصومة بين الناس يوم القيامة حتى يخاصم الروح الجسد فيقول الروح
يا رب انما كنت روحا منك جعلتني في هذا الجسد فلا ذنب لي
ويقول الجسد يا رب كنت جسد اخلقتني ودخل في هذا الروح
مثل النار فيه كنت اقوم وبه كنت اقعده وبه اذهب وبه اجي لا ذنب لي
قال فيقال انا اقضي بينكما اخبراني عن اعمى ومقعد خلا حائط فقال
المقعد للاعمى اني ارى ثم افلو كانت لي رجلان لتناولت فقال للاعمى انا
احملك على رقبتى فحملته فتناول من الثمر فاكلا جميعا فعلى من الذنب
قالا عليها جميعا فقال قضيتما على انفسكما • التسعون • الاحاديث
والاثار الدالة على عذاب القبر ونعيمه الى يوم البعث فعلوم ان الجسد
تلاشى وانفسهم وان المذاب والنعم المستمرين الى يوم القيامة انما هو على
الروح • الحادي والتسعون • اخبار الصادق المعتمد صلى الله عليه
وسلم في الحديث الصحيح عن الشهداء انهم لما سئلوا ماترون قالوا انريد
ان نرد ارواحنا في اجسادنا حتى تقتل فيك مرة اخرى فهذا سوال وجواب

من ذات حية عالمة ناطقة تقبل الرد الى الدنيا والدخول في اجساد
 خرجت منها وهذه الارواح سئلت وهي تسرح في الجنة والاجساد
 قد مر بها البلى والثاني والتسعون ما ثبت عن سلمان الفارسي وغيره من
 الصحابة ان ارواح المؤمنين في برزخ تذهب حيث شاءت وارواح
 الكفار في سجين وقد تقدم الثالث والتسعون روية النبي صلى الله عليه
 وسلم لارواح الناس عن عيسى بن ادم وبساره ليلة الاسراء فراها متحيزة
 بمكان معين الرابع والتسعون رويته ارواح الانبياء في السموات
 وسلامهم عليه ورحيبتهم به كما اخبر به واما ابدانهم ففي الارض الخامس
 والتسعون رويته ارواح الاطفال حول ابراهيم الخليل عليه السلام
 السادس والتسعون رويته ارواح المعذبين في البرزخ بانواع العذاب
 في حديث سمرة الذي رواه البخاري في صحيحه وقد تلاشت اجسادهم
 واضمحلت وانما كان الذي رآه ارواحهم ونسمهم يفعل بها ذلك السابع
 والتسعون اخباره سبحانه عن الذين قتلوا في سبيله انهم احياء عند ربهم
 يرزقون وانهم فرحون مستبشرون باخوانهم وهذه الارواح قطعنا
 لان الابدان في التراب تنظر عود ارواحها اليها يوم البعث الثامن
 والتسعون ما نقد من حديث ابن عباس ونحن نسوقه لبتين كم فيه من
 دليل على بطلان قول الملاحدة واهل البدع في الروح وقد ذكرنا
 اسناده فيما تقدم قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم قاعد تلا
 هذه الاية ولوترى اذ الظالمون في غمرات الموت الاية ثم قال والذي نفس

محمد يده مامن نفس تغارق الدنيا حتى ترى مقعد هامن الجنة او النار
فاذا كان عند ذلك صف له سباطان من الملائكة ينتظمان ما بين الخافقين
كان وجوههم الشمس فينظر اليهم ما يرى غيرهم وان كنتم ترون انه ينظر
اليكم مع كل ملك منهم اكفان وحنوط فان كان مومنا بشر وء بالجنة وقالوا
اخرجي ايها النفس المطمئنة الى رضوان الله وحنته فقد اعد الله
لك من الكرامة ما هو خير لك من الدنيا وما فيها فلا يزالون يشرونه
فلهم العلف به وارف من الوالدة بولد هاشم يسلمون روحه من تحت
كل ظفر ومفصل يموت الاول فالاول ويبرد كل عضو الاول فالاول
ويهن عليه وان كنتم ترونه شديدا حتى تبلغ ذقنه فلهي اسد كراهية
للعروج من الجسد من الولد حين يخرج من الرحم فيبندون بها كل
ملك منهم ايم يقبضها فتتولى قبضها ملك الموت ثم تلا رسول الله صلى الله
عليه وسلم قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم ثم الى ربكم ترجعون
فيتلقاها باكفان يبيض ثم يحضنها اليه فلهوا شد لزوما من المرأة لولدها
ثم يفوح منها ريح اطيب من المسك فينشقون رجا طيبا ويتباشرون بها
ويقولون مرحبا بالريح الطيبة والروح الطيب اللهم صل عليه وروحا
وصل على جسد خرجت منه قال فيصعدون بها فتفوح لهم ريح اطيب
من المسك فيصلون عليها ويتباشرون بها وتفتح لهم ابواب السماء و يصلى
عليها كل ملك في كل سماء ثم بهم حتى تنتهي بين يدي الجبار جل جلاله
فيقول الجبار عز وجل مرحبا بالنفس الطيبة ادخلوها الجنة واروها

مقعدهما من الجنة واعرضوا عليهما ما اعدت لهما من الكرامة والصيم
 ثم اذهبوا بها الى الارض فاني قضيت الي منها خلقتهم وفيها اعيدهم
 ومنها اخرجهم ثارة اخرى فوالذي نفس محمد بيده لمي اشد كراهية
 للفروج منها حين كانت تخرج من الجسد وتقول اين تذهبون بي الى
 ذلك الجسد الذي كنت فيه فيقولون انا ما مرون بهذا فلا بد لك
 منه فيعطون به على قدر فراغهم من غسله واكفانه فيدخلون ذلك الروح
 بين الجسد واكفانه فتأمل كم في هذا الحديث من موضع يشهد بطلان
 قول المبطلين في الروح التاسع والتسعون ما ذكره عبدالرزاق عن معمر
 عن زيد بن اسلم عن عبدالرحمن بن اليلاني عن عبد الله بن عمر قال اذا توفي
 المؤمن يث الى ملكان يريحان من الجنة وخرقة تقبض فيها فتخرج
 كاطيب رائحة وجدها احد قط بانفه حتى يوقى به الرحمن جل جلاله
 فتسجد الملائكة قبله ويسجد بعده ثم يدعى ميكائيل فيقال اذهب بهذه
 النفس فاجعلها مع انفس المؤمنين حتى اسلك عنها يوم القيامة وقد
 نظاهرت الامار عن الصحابة ان روح المؤمن تسجد بين يدي العرش
 في وفاة النوم ووفاة الموت واما حين قدومها على الله فاحسن تحيتها
 ان تقول اللهم انت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام
 وحدثنني القاضي نور الدين بن الصائغ قال كانت لي خالة وكانت من
 الصالحات المابدات قال عدتها في مرض موتها فقالت لي الروح اذا قدمت
 على الله ووقفت بين يديه ما تكون تحيتها وقولها له قال فمظمت علي

مساءً لها وفكرت فيها ثم قلت تقول اللهم انت السلام ومنك السلام
تباركت يا ذا الجلال والاكرام قال فلما توفيت رأيتها في المنام فقالت
لي جزاك الله خير القدد هشت فمأوى ما قوله ثم ذكرت تلك
الكلمة التي قلت لي فقلت لها *

فصل *

* المائة * ما قد اشترك في العلم به عامة اهل الارض من لقاء ارواح الموتي
وسوالمهم لهم واخبارهم ايامهم بامور خفيت عليهم فرأوها صيافاً وهذا
اكثر من ان يتكلف ابراده واعجب من هذا الوجه * الحادي * والمائة *
ان روح النائم يحصل لها في المنام آثار فتصبح تراها على البدن عياناً وهي من
آثار الروح في الروح كما ذكر القبر والي في (كتاب البستان) عن بعض
السلف قال كان لي جار يشتم ابا بكر وعمر رضي الله عنهما فلما كان ذات
يوم اكثر من شتمهما فتناوينا وتناوينا فانهصرت الى منزلي وانا مضموم
حزين فتمت وتركت المشاء فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في
المنام فقلت يا رسول الله فلان يسب اصحابك قال من اصحابي قلت
ابو بكر وعمر فقال خذ هذه المديّة فاذهب بها فاخذتها فاضممتها وذبحته
ورأيت كان يدي اصابعها من دمه فالتقيت المديّة واهويت يسدي الى
الارض لاصمها فالتقيت وانا اسمع الصراخ من نحو داره فقلت ما هذا
الصراخ قالوا فلان مات فجأة فلما اصبحنا جثت فنظرت اليه فاذا خبط

موضع الذبح * وفي (كتاب المنامات) لابن أبي الدنيا عن شيخ من قريش
 قال رأيت رجلاً بالشام قد اسود نصف وجهه وهو يطيه فساءلته عن ذلك
 فقال قد جعلت لله علي ان لا يستلني احد عن ذلك الا اخبرته به كنت
 شديد الوقيعة في علي بن ابي طالب رضي الله عنه فينا انا ذات ليلة نائم اذ
 اتاني انت في منامي فقال لي انت صاحب الوقيعة في فضر ب شق وجهي
 فاصبحت وشق وجهي اسود كما ترى * وذكرو مسعدة عن هشام بن حسان
 عن واصل مولى ابن عينة عن موسى بن عبيدة عن صفية بنت شيبة
 قالت كنت عند عائشة رضي الله عنها فانتها امرأة مشتملة على يدها
 فجعل النساء يولعن بها فقالت ما ايتك الا من اجل يدي ان ابي كان
 رجلاً سمحاً واني رأيت في المنام حياً ضالاً عليها رجال معهم انية يسقون
 من اناء فمرايت ابي فقلت اين امي فقال انظري فنظرت فاذا امي ليس
 عليها الا قطعة خرقة فقال انها لم تصدق قط الا بذلك الخرقة وشحمة
 من بقرة ذبحوها فلك الشحمة تذاب وتطرف بها وهي تقول واعطشاه
 قالت فاخذت انا من الانية فسقيتها فتوديت من فوق من سقاها
 ايس الله يده فاصبحت يدي كما ترى * وذكرو الحارث بن اسد الحاسبي
 واصبح وخلف بن القاسم وجماعة عن سعيد بن مسلة قال بينا امرأة
 عند عائشة اذ قالت بايت رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان لا اشرك
 بالله شيئاً ولا اسرق ولا اذني ولا اقتل ولدي ولا اتي يهتان افتريه
 بين يدي ورجلي ولا اعصى في معروف فوقيت لربي ووفالي ربي

فوالله لا يمد بني الله فاتها في المنام ملك فقال لها كلا لك ثبر جين
وزيتك تبدين وخيرك تكندين وجارك توذين وزوجك تصبين
ثم وضع اصابعه الخمس على وجهها وقال خمس بخمس ولو زدت زدناك
فاصبحت واثر الاصابع في وجهها وقال عبد الرحمن بن القاسم صاحب
مالك سمعت مالكا يقول ان يعقوب بن عبد الله بن الاشج كان من
خيار هذه الامة نام في اليوم الذي استشهد فيه فقال لاصحابه اني قد رأيت
امرا ولا خبرته اني رأيت كافي ادخلت الجنة فسقيت لبنا فاستقاء فقاء
اللبن واستشهد بعد ذلك قال ابو القاسم وكان في غزوة في البحر بموضع
لا لبن فيه وقد سمعت غير مالكا يذكره و يذكر انه معروف فقال اني
رأيت كافي ادخل الجنة فسقيت فيها لبنا فقال له بعض القوم اقسمت
عليك لما تقيأت فقاء لبنا يصلد اى يبرق وما في السفينة لبن ولا شاة قال
ابن قتيبة قوله يصلد اى يبرق يقال صلد اللبن يصلد و منه حديث عمر
ان الطيب سقاء لبنا فخرج من الطعنة ابيض يصلد وكان نافع القادى
اذ اكلم يشم من فيه رائحة المسك فقل له كلما قعدت تنطيب فقال
ما امس طيبا ولا اقربه ولكن رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في
المنام وهو يقرأ في فمى فمن ذلك الوقت يشم من في هذه الرائحة وذكر
مسعدة في كتابه في الرويا عن ربيع بن زيد الرقاشى قال اتاني رجلان
فقعد الي فاغتبار جلا فنهت فافاتاني احدهما بعد فقال اني رأيت في المنام
كان زنجيا اتاني بطبق عليه جنب خنزير لم ارحما قط اسمن منه

فقال لي كل فقلت اكل لحم خنزير فتهدي فاكلت فاصبحت وقد تغير
في فلم يزل يحد الرمح في فيه شهرين وكان الملا بن زياد له وقت يقوم
فيه فقال لاهله تلك الليلة اني اجد فترة فاذا اكان وقت كذا فايقظوني
فلم يفعلوا قال فانا في منامي فقال قم يا علاء بن زياد اذ كراهه يذكرك
واخذ بشعرات في مقدم رأسي فقامت تلك الشعرات في مقدم رأسي
فلم تزل قائمة حتى مات قال يحيى بن بسطام فلقد غسلناه يوم مات وانهن
لقيام في رأسه وذكرا بن ابي الد نيا عن ابي حاتم الرازي عن محمد بن علي
قال كنا بمكة في المسجد الحرام فمردا فقام رجل نصف وجهه اسود
ونصفه ابيض فقال يا ايها الناس اعتبروا بي فاني كنت اتناول الشمين
واشتمها فيبينا انا ذات ليلة نائم اذ اتاني ات فرقع يده فلطم وجهي وقال لي
ياعد والله يا فاسق الست نسب ابا بكر وعمر رضي الله عنهما فاصبحت
وانا على هذه الحالة وقال محمد بن عبد الله المهلبى رأيت في المنام كاني في
رحبة بنى فلان واذا النبي صلى الله عليه وسلم جالس على اكمة ومعه
ابوبكر وعمر واقفا قد امه فقال له عمر يا رسول الله ان هذا يستغنى
ويشتم ابا بكر فقال حي به يا ابا حفص فاتي برجل فاذا هو العماني وكان
مشهورا بسبها فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اضربه فاضربه ثم قال
اذ بعه فذب بعه قال فانبهني الا صياحه فقلت مالي لا اخبره عسى ان
يتوب فلما تقربت من منزله سمعت بكاء شديدا فقلت ما هذا البكاء
فقالوا العماني ذبح البارحة على سريره قال فد نوت من عنقه فاذا امن

اذ نهالى اذ نهطريقة حمراء كالدّم المحصور و قال القير و اني اخبرني
شيخ لنا من اهل الفضل قال اخبرني ابو الحسن المطلي امام مسجد النبي
صلى الله عليه وسلم قال رأيت بالمدينة عجا كان رجل يسب ابا بكر و عمر
رضي الله عنهما فينا نحن يوم امن الايام بعد صلوة الصبح اذ قبل رجل
و قد خرجت حيناه و سالت اهل خدي فسا لنا ما قصتك فقال رأيت
البارحة رسول الله صلى الله عليه وسلم و علي يمس يديه و معه
ابو بكر و عمر فقال لا يا رسول الله هذا الذي يؤذينا و يستأفنا
في رسول الله صلى الله عليه وسلم من امرك بهذا يا ابا قيس فقلت
له علي و اشرت اليه فاقبل علي علي بوجهه و يده و قد ضم اصابعه
و بسط السبابة و الوسطى و قصد بها الى عيني فقال ان كنت كذبت
ففقأ الله عينيك و ادخل اصبعيه في عيني فاتتبت من نومي و انا على هذه
الحال فكان يبكي و يخبر الناس و اعلن بالتوبة قال القير و اني اخبرني
شيخ من اهل الفضل قال اخبرني فقيه قال كان عندنا رجل يكثر الصوم
و يمسد و ولكنه كان يؤخر الفطر ف رأى في المنام اسودين اخذا بضبعيه
و ثيابه الى تورمى ليلقيه فيه قال فقلت لهما على ماذا افعل على خلافك
لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه امر بجعل الفطر و انت تؤخره
قال فاصبح وجهه قد اسود من وحم النار فكان يمشي متبرعا في الناس
و اعجب من هذا الرجل يرى في المنام وهو شديد العطش و الجوع
و الالم ان غيره قد سقاوه و اطعموه اود اواه بد و اه فيستيقظ و قد زال

عنه ذلك كله وقد رأى الناس من هذا عجائب وقد ذكر مالك عن أبي
 الرجال عن عمرة عن عائشة أن جارية لها سحرتها وإن سيدها دخل
 عليها وهي مريضة فقال أنك سمعت قالت ومن سمعني قال جارية في
 حجرها صبي قد بال عليها فذعت جاريته فقالت حتى اغسل بولاً في
 ثوبي فقالت لها سمعوني قالت نعم قالت وما دعاك إلى ذلك قالت
 أردت تعجيل العتق فأمرت أخاها أن يبيعها من الأعراب من يسمى
 ملكها فباعها ثم إن عائشة رأت في منامها أن اغتسل من ثلاثة أباريمد
 بعضها بهضفاً فاستسقى لها فافتسلت فبرأت وكان هناك بن حرب قد ذهب
 بصره فرأى إبراهيم الخليل في المنام فمسح على عينيه وقال اذهب إلى
 الغرأت فانغمس فيه ثلاثاً ففعل فابصره وكان اسمعيل بن بلال الحضرمي
 قد عمى فأتى في المنام فقبل له قل يا قريب يا محبوب يا سميع الدعاء بالطيف
 لمن يشاء رد علي بصري فقال الأبي بن سعد أنارائه قد عمى ثم ابصره وقال
 عبيد الله بن أبي جعفر اشكت شكوى فبهدت منها فكتت اقرأ آية
 الكرسي فتمت فاذا رجلان قائمان بين يدي فقال أحدهما لصاحبه انه
 ليقرأ آية فيها ثلاث مائة وستون رحمة أفلا يصيب هذا المسكين فيها رحمة
 واحدة فاستيقظت فوجدت خفة قال ابن أبي الدنيا اعتلت امرأة من
 أهل الخيرة والصلاح بوجع المعدة فرأت في المنام قائلاً يقول لما لا اله الا الله
 المثل وشراب الورد فشربه فاذهب الله عنها ما كانت تعبد قال وقلت أيضاً
 رأيت في المنام كأنني أقول السناء والعسل وماء الحمص الأسود شفاء لوجع

الاوراك فلما استيقظت اتت امرأة تشكو وجعا بوركها فوصفت لها ذلك
فاستغفرت به وقال جالينوس السبب الذي دعاني الى قصد العروق
الضوارب اني امرت به في منامي مرتين قال كنت اذ ذاك غلاما قال
واعرف انسانا شفاء الله من وجع كان به في جنبه بنقص العروق الضارب
لروء ياراه في منامه وقال ابن الخراز كنت اءالجرجلا معودا فغاب عني
ثم لقيته فساءلته عن حاله فقال رأيت في المنام انسانا في زي ناسك متوكئا
على عصا وقف علي وقال انت رجل معود فقلت نعم فقال عليك بالكباء
والجنجبين فاصبحت فسألت عنها فقلت لي الكباء المصطكي والجنجبين
الورد المربا بالصل فاستعملتها اياما فبرأت فقلت له ذلك جالينوس
والوقائع في هذا الباب اكثر من ان تذكر قال بعض الناس ان اصل الطب
من المنامات ولا ريب ان كثير من اصوله مستند الى الروايات كما ان بعضها عن
التجارب وبعضها عن القياس وبعضها عن الهام ومن اراد الوقوف على
ذلك فليظرفي (تاريخ الاطباء) وفي (كتاب البستان للقيرواني) وغير ذلك *

فصل

الوجه الثاني بعد المائة قوله تعالى ان الذين كذبوا باياتنا واستكبروا
عنها لا تفتح لهم ابواب السماء وهذا دليل على ان المؤمنين تفتح لهم ابواب
السماء وهذا التفتح هو تفتحها لارواحهم عند الموت كما تقدم
في الاحاديث المستفيضة ان السماء تفتح لروح المؤمن حتى يتهي بها
الى بين يدي الرب تعالى واما الكافر فلا تفتح لروحه ابواب السماء ولا تفتح

لجسده أبواب الجنة *

فصل

الوجه الثالث بعد المائة قول النبي صلى الله عليه وسلم يا بلال ما دخلت الجنة الا سمعت خشخشتك بين يدي فبمذاك قال ما حدثت في ليل او نهار الا توخأت وصليت ركعتين قال بهاء ومعلوم ان الذي سمع خشخشته بين يديه هو روح بلال والافجسده لم ينقل الى الجنة الوجه الرابع بعد المائة الاحاديث والاثار التي في زيارة القبور والسلام على اهلها ومخاطبتهم والاخبار عن معرفتهم بزوارهم وردهم عليهم السلام وقد تقدمت الاشارة اليها الوجه الخامس بعد المائة شكاية كثير من ارواح الموتى الى اقاربهم وغيرهم امور اموزية فيجدونها كما تشكوه فيزيلونها الوجه السادس بعد المائة لو كانت الروح عبارة عن عرض من اعراض البدن او جوهر مجرد ليس بجسم ولا حال فيه لكان قول القائل خرجت وذبت وقمت وجئت وقعدت وتحركت ودخلت ورجعت ونحو ذلك كناية اقوال باطلة لان هذه الصفات ممتنعة الثبوت في حق الاعراض والمجردات وكل عاقل يعلم صدق قوله وقول غيره ذلك فالتدح في ذلك القدح في اظهار المعلومات فهو من باب السفسطة لا يقال حاصل هذا الدليل التمسك بما ظاهر الناس واطلاقاتهم وهي تحمل الحقيقة والمجاز فلعل مرادهم دخل جسمي وخرج لاننا انما استدللنا بشهادة العقل والقطرة بمعاني هذه الالفاظ فكل احد يشهد

عقله وحسه بانه هو الذي دخل وخرج وانتقل لا مجرد بدنه فشهادة الحس
والعقل بمعاني هذه الالفاظ و اضافتها الى الروح اصلا والى البدن تبعاً من
اصدق الشهادات والاعتماد على ذلك لا على مجرد الالفاظ اللفظي . الوجه
السابع بعد المائة هـ ان البدن مركب ومحل لتصرف النفس فكان دخول
البدن وخروجه وانتقاله جارياً بمجرد دخول مركبه من فرسه ودابته فلو
كانت النفس غير قابلة للدخول والخروج والانتقال والحركة والسكون
لكان ذلك بمنزلة دخول مركب الانسان الى الدار وخروجه منها دون
دخوله هو وهذا معلوم البطلان بالضرورة وكل احد يعلم ان نفسه وروحه هي
التي دخلت وخرجت وانتقلت وصرفت البدن وجعلته تبعاً لها في
الدخول والخروج فلهذا بالاصل وللبدن بالتبع لكنه للبدن بالمشاهدة
والروح بالعلم والعقل . الوجه الثامن بعد المائة هـ ان النفس لو كانت كما
يقوله من يقول انها عرض لكان الانسان كل وقت قد يبدل مائة الف
نفس او اكثر والانسان انما هو انسان بروحه ونفسه لا يبدله وكان
الانسان الذي هو الانسان غير الذي هو قبله بلحظة وبعده بلحظة وهذا
من نوع الهوس ولو كانت الروح مجردة وتعلقها بالبدن بالتدبير فقط
لا بالمساكنة والمداخلة لم يتنع ان ينقطع تعلقها بهذا البدن وتعلق بغيره
كما يجوز انقطاع تدبير المدبر لبيت او مدينة عنها وتعلق بتدبير غيرها
وعلى هذا التدبير فنصير شاكين في ان هذه النفس التي لزيد هي النفس
الاولى او غيرها وهل زيد هو ذلك الرجل ام غيره وعاقلاً لا يجوز ذلك

فلو كانت الروح عرضا او امرا مجردا لحصل الشك المذكور الوجه التاسع بعد
 المائة * ان كل احد يقطع ان نفسه موصوفة بالعلم والفكر والحب والبغض
 والرضاء والسخط وغير هامن الاحوال النفسانية ويعلم ان الموصوفات
 بذلك ليس عرضا من اعراض بدنه ولا جوهر امجرا منفصلا عن بدنه
 غير مجاور له وبقطع ضرورة بان هذه الادراكات لا مرداخل في بدنه
 كما يقطع بانه اذا سمع وابصر وشهد وذاق ولمس وتحرك وسكن فتلك
 امور قائمة به مضافة الى نفسه وان جوهر النفس هو الذي قام به ذلك
 كله لم يتم بجزءه ولا بجزء بل قام بتميز داخل العالم منتقل من مكان
 الى مكان يتحرك ويسكن ويخرج ويدخل وليس الا هذا البدن
 والجسم الساري فيه المشابك له الذي لولا كان بمنزلة الجماد الوجه
 العاشر بعد المائة * ان النفس لو كانت مجردة وتعلقها بالبدن تعلق التدبير
 فقط كعناق الملاح بالسفينة والجمال بجملته لا مكها ترك تدبير هذا البدن
 واشتغالها بتدبير بدن اخر كما يمكن الملاح والجمال ذلك وفي ذلك تجوز
 نقل القوس من ابدان الى ابدان ولا يقال ان النفس اتحدت ببدنها
 فامتنع عليها الانتقال وانها لها عشق طبيعي وشوق ذاتي الى تدبير هذا
 البدن فلهذا السبب امتنع انتقالها لا نأقول اتحادا لا بالتميز بالتميز محال
 ولانها لو اتحدت به لبطلت بطلانه ولانها بعد الاتحاد ان بقاياها اثنان
 لا واحد وان عدم ما معا وحدث ثالث فليس من الاتحاد في شيء وان بقي
 احدهما وعدم الاخر فليس باتحاد ايضا واما عشق النفس الطبيعي للبدن

فالنفس انما تشقه لانها تتناول الذات بواسطته واذا كانت الابدان
متساوية في حصول مطلوبها كانت نسبتها اليها على السواء فقولكم ان
النفس المعينة عاشقة لآبدن المعين باطل ومثال ذلك العطشان اذا صادف
آنية متساوية كل منها يحصل غرضه امتنع عليه ان يشق واحد امنها
بعينه دون سائرهما الوجه الحادى عشر بعد المائة * ان نفس الانسان لو
كانت جوهر مجرد الادا داخل العالم ولا خارجة ولا متصلة بالعالم
ولا منفصلة عنه ولا مابئة له ولا مجابة لكان يعلم بالضرورة انه موجود
بهذه الصفة لان علم الانسان بنفسه وصفاتها اظهر من كل معلوم وان
علمه بما عداه تابع لعلمه بنفسه ومعلوم قطعا ان ذلك باطل فان جماهير
اهل الارض يعلمون ان اثبات هذا الوجود محال في العقول شاهد ا
وغائب فر قال ذلك في نفسه وربه فلا نفسه عرف ولا ربه عرف
* الوجه الثانى عشر بعد المائة * ان هذا البدن المشاهد محل لجميع صفات
النفس وادراكها الكلية والجزئية ومحل للقدرة على الحركات الارادية
فوجب ان يكون الحامل لتلك الادراكات والصفات هو البدن
وما سكن فيه اما ان يكون محلها جوهر مجرد الادا داخل العالم ولا خارجة
فباطل بالضرورة * الوجه الثالث عشر بعد المائة * ان النفس لو كانت
مجردة عن الجسمية والتبميز لا تمتنع ان يتوقف فعلها على مماسة محل الفعل
لان ما لا يكون متبميزا يمتنع ان يصير مماسا للتبميز ولو كان الامر كذلك
لكان فعلها على سبيل الاختراع من غير حاجة الى حصول مماسة وملافاة

بين الفاعل وبين محل الفعل فكان الواحد منا يقدر على تحريك الاجسام
من غير ان يماسها او يماس شيئاً يماسها فان النفس عندكم كما كانت قادرة
على تحريك البدن من غير ان يكون بينها وبينه مما سة كذلك
لا تمتنع قدرتها على تحريك جسم غيره من غير مما سة له ولا لما يماسه
وذلك باطل بالضرورة فعمل ان النفس لا تقوى على التحريك الا بشرط
ان تماس محل الحركة او تماس ما يماسه وكل ما كان مماساً للجسم او لما يماسه
فهو جسم * فان قيل * يجوز ان يكون تأثير النفس في تحريك بدنها الخاص
غير مشروط بالمماسه وتأثيرها في تحريك غيره موقوف على حصول
المماسه بين بدنهما وبين ذلك الجسم * فالجواب * انه لما كان قبول البدن
لتصرفات النفس لا يتوقف على حصول المماسه بين النفس وبين البدن
وجب ان تكون الحال كذلك في غيره من الاجسام لان الاجسام متساوية
في قبول الحركة ونسبة النفس الى جميعها سواء لانها اذا كانت مجردة عن
الحجمية وعلائق الحجمية كانت نسبة ذاتها الى الكل بالسوية ومتى كانت
ذات الفاعل نسبتها الى الكل بالسوية والقوابل نسبتها الى ذلك، الفاعل
بالسوية كان التأثير بالنسبة الى الكل على السواء فاذا استغنى الفاعل عن
مماسه محل الفعل في حق البعض وجب ان يستغنى في حق الجميع وان افتقر الى
المماسه في البعض وجب افتقاره في الجميع * فان قيل * النفس عاشقة لهذا
البدن دون غيره فكان تأثيرها فيه اقوى من تأثيرها في غيره * قيل * هذا
العشق الشديد يقتضى ان يكون تعلقها بالبدن اكثر وتصرفها فيه اقوى

فاما ان يتغير مقتضى ذاتها بالنسبة الى هذه الاجسام فذلك محال وهذا
 دليل في غاية القوة * الوجه الرابع عشر بعد المائة * ان العقلاء كلهم متفقون
 على ان الانسان هو هذا الخلق الناطق المتغذي بالامم الحساس المتحرك
 بالارادة وهذه الصفات نوعان صفات لبدنه و صفات لروحه ونفسه
 الناطقة فلو كانت الروح جوهرًا مجردًا لادخل العالم ولا
 خارجه ولا متصلة به ولا منفصلة عنه لكان الانسان لادخل العالم
 ولا خارجه ولا متصلا به ولا منفصلا عنه وكان بعضه في العالم وبعضه
 لادخل العالم ولا خارجه وكل عاقل يعلم بالضرورة بطلان ذلك
 وان الانسان بجسمته داخل العالم بدنه وروحه وهذا في البطلان
 ايضا قول من قال ان نفسه قديمة غير مخلوقة فيجعلوا نصف الانسان مخلوقا
 ونصفه غير مخلوق * فان قيل * نحن نسلم ان الانسان كما ذكرتم الاناثبت
 جوهرًا مجردًا يدبر الانسان الموصوف بهذه الصفات * قلنا * فذلك
 الجوهر الذي اثبتتموه مقادير للانسان او حقيقة الانسان ولا بد
 لكم من احدا الامرين * فان قلتم * هو غير الانسان رجع كلامكم الى انكم اثبتتم
 للانسان مدبرا غيره سميتهم نفسا وكلامنا الان انما هو في حقيقة الانسان
 لا في مدبره فان مدبر الانسان وجميع العالم العلوي والسفلي هو الله الواحد
 القهار * الوجه الخامس عشر بعد المائة * ان كل عاقل اذا قيل له ما الانسان
 فانه يشير الى هذه البنية وما اقام بها لا يخطر بالبال امر مقادير لها مجرد ليس
 في العالم ولا خارجه والعلم بذلك ضروري لا يقبل شكًا ولا تشكيكًا

الوجه السادس عشر بعد المائة * ان عقول العالمين قاضية بان الخطاب منوجه الى هذه البنية وما قام بها وساكنها وكذلك المدح والذم والثواب والعقاب والترغيب والترهيب ولوان رجالا قال المأمور والمنهى والمدوح والمذموم والمخاطب والمآقل جوهر مجرد ليس في العالم ولا خارجه ولا متصل به ولا منفصل عنه لا ضحك العقلاء على عقله ولا طبقوا على تكذيبه وكل ما شهدت بداهة العقول وصرائحها بطلانه كان الاستدلال على ثبوته استدلالا على صحة وجود المحال وبالله التوفيق *

فصل

* فان قيل * قد ذكرتم الادلة الدالة على جسيمنتها وتمييزها فاجابكم عن ادلة المنازعين لكم في ذلك فانهم استدلوا بوجوه * احدها * اتفاق العقلاء على قولهم الروح والجسم والنفس والجسم فيجعلونها شيئا غير الجسم فلو كانت جسما لم يكن لهذا القول معنى * الثاني * وهو اقوى ما يحتجون به انه من المعلوم ان في الموجودات ما هو غير قابل للقسمة كالقطة والجوهر الفرد بل ذات واجب الوجود فوجب ان يكون العلم بذلك غير قابل للقسمة فوجب ان يكون الموصوف بذلك العلم وهو محله غير قابل للقسمة وهو النفس فلو كانت جسما لكانت قابلة للقسمة ويقرر هذا الدليل على وجه اخر وهو ان محل العلوم الكلية لو كان جسما او جسمانيا لانقسمت تلك العلوم لان الحال في المنقسم قسم وانقسام تلك العلوم مستحيل * الثالث * ان الصور العقلية الكلية مجردة بلاتك وتجردها اما ان يكون بسبب

فصل في بيان ادلة المنازعين لجسيمة الروح وتمييزها

الماخوذ عنه او بسبب الاخذ والاول باطل لان هذه الصورة انما اخذت
 من الاشخاص الموصوفة بالمقادير المختلفة والاضاع المينة فثبت ان
 تجرد هاتما هو بسبب الاخذ لها والقوة العقلية المسماة بالنفس الرابع ان
 القوة العاقلة تقوى على افعال غير متناهية فانها تقوى على ادراكات
 لا تنهائي والقوة الجسمية لا تقوى على افعال غير متناهية لان القوة
 الجسمية تنقسم بانقسام محلها فالذي يقوى عليه بعضها يجب ان يكون اقل
 من الذي يقوى عليه الكل فالذي يقوى عليه الكل يزيد على الذي يقوى
 عليه البعض اضعا فامتناهية والزائد على المتناهي بمثابة متناه * الخامس
 ان القوة العاقلة لو كانت حالة في آلة جسمية لوجب ان تكون القوة العاقلة
 دائمة الادراك لتلك الالة او ممتنعة الادراك لها بالكلية وكلاهما باطل لان
 ادراك القوة العاقلة لتلك الالة ان كان عين وجودها فهو محال وان كان صورة
 مساوية لوجودها وهي حالة في القوة العقلية للحالة في تلك الالة لزم
 اجتماع صورتين متماثلتين وهو محال واذا بطل هذا ثبت ان القوة
 العاقلة لو ادركت آتيا لكان ادراكها عبارة عن نفس حصول تلك الالة
 عند القوة اما فلة فيجب حصول الادراك دائما ان كفي هذا القدر
 في حصول الادراك وان لم يكف امتنع حصول الادراك في وقت
 من الاوقات اذ لو حصل في وقت دون وقت لكان بسبب امر زائد
 على مجرد حضور صورة الالة السادس ان كل احد يدرك نفسه
 وادراك الشيء عبارة عن حضور ماهية المعلوم عند الدائم فاذا علمنا انفسنا

فهو اما ان يكون لاجل حضور ذواتنا لذواتنا اولاجل حضور صورة
 مساوية لذواتنا في ذواتنا والقسم الثاني باطل والالزم اجتماع المثليين
 فثبت انه لا معنى لعلمنا بذاتنا الاحضور ذاتنا عند ذاتنا وهذا انما يكون اذا
 كانت ذاتنا قائمة بالنفس غنية عن المحل لانها لو كانت حائلة في محل كانت
 حاضرة عند ذلك المحل فثبت ان هذا المعنى انما يحصل اذا كانت النفس
 قائمة بنفسها غنية عن محل تحمل فيه * السابع * ما احتج به ابو البركات
 البغدادي وابطل ما سواه فقال لان شك ان الواحد منا يمكنه ان يتخيل
 بعمر من زريق وجبل من ياقوت وشموسا واقمارا فهذه الصور الحياتية
 لا تكون معدومة لان قوة التمثيل تشير الى تلك الصور وتميز بين كل
 صورة وغيرها وقد يقوي ذلك التمثيل الى ان يصير كالمشاهد المحسوس
 ومعلوم ان العدم المحض والنفي الصرف لا يثبت فيه ذلك ونحن
 نعلم بالضرورة ان هذه الصور ليست موجودة في الاعيان فثبت انها
 موجودة في الازهان فنقول محل هذه الصورة اما ان يكون جسما
 او حالا في الجسم او لاجساما او حالا في الجسم والقسم الاول باطل لان
 لان صورة البحر والجبل صورة عظيمة والدماع والقلب جسم صغير
 وانطباع العظيم في الصغير محال فثبت ان محل هذه الصورة الحياتية
 ليس بجسم ولا جسماني * الثامن * لو كانت القوة العقلية جسدية
 لضعفت في زمان الشيخوخة دائما وليس كذلك * التاسع * ان القوة
 العقلية غنية في افعالها عن الجسم وما كان غنيا في فعله عن الجسم وجب ان

يكون غيبا في ذاته من الجسم • بيان الاول • القوة العقلية تدرك نفسها ومن
 المحال ان يحصل بينها وبين نفسها آلة متوسطة ايضا وتدرك ادراكها نفسها
 وليس هذا الادراك بالآلة وايضا فانها تدرك الجسم الذي هواتها وليس بينها
 وبين آلتها آلة اخرى • وبيان الثاني • من وجهين • احدهما • ان القوى
 الجسمية كالناظرة والسامعة والخيال والوهم لما كانت جسمية يقدر عليها
 ادراك ذواتها وادراكها لكونها مدركة لذواتها وادراكها لتلك
 الاجسام الحاملة لها فلو كانت القوة العاقلة جسمية لتعذر عليها هذه الامور
 الثلاثة • الثاني • ان مصدرا الفعل هو النفس فلو كانت النفس متعلقة في قوامها
 ووجودها بالجسم لم تحصل تلك الافعال الابشركة من الجسم لما ثبت
 انه ليس كذلك ثبت ان القوة العقلية خفية عن الجسم • العاشر • ان القوة
 الجسمية تكل بكثرة الافعال ولا تقوى على القوي بعد الضعف وسببه
 ظاهر فان القوى الجسمية بسبب من اولة الافعال تتعرض موادها للتخلل
 والذبول وهو يوجب الضعف واما القوة العقلية فانها لا تضعف بسبب كثرة
 الافعال وتقوى على القوي بعد الضعف فوجب ان لا تكون جسمية
 • الحادي عشر • اناذ احكامنا بان السواد مضاد للبياض وجب ان يحصل
 في الذهن ماهية السواد والبياض والبداهة حاكمة بان اجتماع السواد
 والبياض والحرارة والبرودة في الاجسام محال فلما حصل هذا الاجتماع
 في القوة العقلية وجب ان لا تكون قوة جسمية • الثاني عشر • انه لو كان ممل
 الادراكات جساما فكل جسم منقسم لامحالة لم يمنع ان يقوم ببعض اجزاء الجسم

علم بالشئ وبالبعض الاخر منه جهل وجبئذ فيكون الانسان في الحال
 الواحد عالما بالشئ وجاهلا به الثالث عشر ان المادة الجسمانية اذا حصلت
 فيها نقوش مخصوصة فان وجود تلك النقوش فيها يمنع من حصول نقوش غيرها
 واما النقوش العقلية فبالضد من ذلك لان النفس اذا كانت خالية من جميع
 العلوم والادراكات فانه يصعب عليها التعلم فاذا تعلمت شيئا صار حصول
 تلك العلوم معينا على سهولة غيرها فالنقوش الجسمانية متفائرة متنافية
 والنقوش العقلية متعاونة متعاضة الرابع عشر ان النفس لو كانت جسما
 لكان بين ارادة العبد تحريك رجله وبين تحريكها زمان على قدر حركة
 الجسم وثقله فان النفس هي الحركة للجسد والمهدة لحركته فلو كان المحرك
 للرجل جسما فاما ان يكون حاصلا في هذه الاعضاء او جاثيا اليها فان كان
 جاثيا احتاج الى مدة ولا بد وان كان حاصلا فيها فحين اذا قطعنا تلك
 العضلة التي تكون بها الحركة لم يبق منها في العضو المتحرك شئ فلو كان ذلك
 المتحرك حاصلا فيه لبقى منه شئ في ذلك العضو الخامس عشر لو كانت
 النفس جسما لكانت منقسمة ولصح عليها ان يعلم بعضها كما يعلم كلها فيكون
 الانسان عالما ببعض نفسه جاهلا بالبعض الاخر وذلك محال السادس
 عشر لو كانت النفس جسما لوجب ان يثقل البدن بدخولها فيه لان شان
 الجسم الفارغ اذا املاه غيره ان يثقل به كالزق الفارغ والامر بالمعكس فاحف
 ما يكون البدن اذا كانت فيه النفس واثقل ما يكون اذا افارقه السابع
 عشر لو كانت النفس جسما لكانت على صفات سائر الاجسام التي لا تخلو

شي منها من الخفة والثقل والحرارة والبرودة والنعومة والخشونة والاسود والياض وغير ذلك من صفات الاجسام وكيفياتها ومعلوم ان الكيفيات النفسانية انما هي الفضائل والرزائل لا تلك الكيفيات الجسدية فان النفس ليست جسما * الثامن عشر * انها لو كانت جسما لوجب ان يقع تحت جميع الحواس اوتحت حاسة منها او حاستين او اكثر فاننا نرى الاجسام كذلك منها ما يدرك بجميع الحواس ومنها ما يدرك باكثرها ومنها ما يدرك بحاستين منها او واحدة والنفس بصرية من ذلك كله وهذه الحجة التي اجمع بها جمهورهم على طائفة من الملاحدة حين انكروا الخالق سبحانه وقالوا لو كان موجودا لوجب ان يدرك بحاسة من الحواس فعارضهم بالنفس واثبتتم المعارضة اذا كانت جسما والا لو كانت جسما لجاز ادراكها ببعض الحواس * التاسع عشر * لو كانت جسما لكانت ذات طول وعرض وعمق وسطح وشكل وهذه المقادير والابعاد لا تقوم الابدادة ومحل فان كانت مادتها ومحلها نفسا لزم اجتماع نفسيين وان كان غير نفس كانت النفس مركبة من بدن وصورة وهي في جسد مركب من بدن وصورة فيكون الانسان انسانين * العشرون * ان من خاصة الجسم ان يقبل التجزي والجزء الصغير منه ليس كالكبير ولوقبلت التجزي فكل جزء منها ان كان نفسا لزم ان يكون للانسان نفوس كثيرة لانفس واحدة وان لم يكن نفسا لم يكن المجموع نفسا كما ان جزء الماء ان لم يكن ماء لم يكن مجموعه ماء * الحادي والعشرون * ان الجسم محتاج في قوامه وحفظه وبقائه الى

النفس ولهذا يضمحل ويتلاشى لما تقارقه فلو كانت جسما لكانت محتاجة
الى نفس اخرى وهم جوارح تسلب الامر وهذا المحال انما لم من كون
النفس جسما * الثاني والعشرون * لو كانت جسما لكان اتصالها بالجسم
ان كان على سبيل المداخلة لزم تداخل الاجسام وان كان على سبيل
الملاصقة والمجاورة كان الانسان الواحد جسمين متلاصقين احدهما
يرى والاخر لا يرى فهذا كل ما موهت به هذه الطائفة المبطله من
منخفة وموقوفة ومتردية ونحن نجيبهم عن ذلك كله فصلا بفصل يحول
الله وقوته ومعونته *

فصل ١

* فاما قولهم * ان العقلاء متفقون على قولهم الروح والجسم والنفس والجسم
وهذا يدل على تناقضهما فالجواب * ان يقال ان مسمى الجسم في اصطلاح
المتفلسفة والتكلمين عام من مسماء في لغة العرب وعرف اهل العرف فان
الفلاسفة يطلقون الجسد على قابل الابعاد الثلاثة خفيفا كان او ثقيلا
مرئيا كان او غير مرئي فيسمون الهواء جسما والنار جسما والماء جسما
وكذلك الدخان والبخار والكوكب ولا يعرف في لغة العرب تسمية
شي من ذلك جسما البتة فهذه لغتهم واشعارهم وهذه النقول عنهم
في كتاب اللثة قال الجوهري قال ابو زيد الجسم الجسد وكذلك
الجسمان والجثمان * قال الاصمعي الجسم والجسمان الجسد والجثمان
الشخص وقد جسد الشيء اي عظم فهو عظيم جسم وجسام بالضم ونحن

فصل في رد شبهة الاول تنازعي جسمية الروح والنفس

اذا سمينا النفس جسما فانما هو باصطلاحهم وعرف خطايهم والا فليست
 جسما باعتبار وضع اللفظ ومقصودنا بكونها جسما اثبات الصفات
 والافعال والاحكام التي دل عليها الشرع والعقل والحس من الحركة
 والانتقال والصعود والنزول ومباشرة النعم والمذاب والذرة
 والالم وكونها تحبس او ترسل وتقبض وتدخل وتخرج فلذلك اطلقنا
 عليها اسم الجسم تحقيقا لهذه المعاني وان لم يطلق عليها اهل اللفظ اسم
 الجسم فالكلام مع هذه الفرقة المبطل في المعنى لا في اللفظ فقول
 اهل الخطاب الروح والجسم هو بهذا المعنى *

فصل

واما الشبهة الثانية فهي اقوى شبههم التي بها يقولون وعليها يقولون
 وهي مبنية على اربع مقدمات * احدها * ان في الوجود ما لا يقبل
 القسمة بوجه من الوجوه * الثانية * انه يمكن العلم به * الثالثة * ان
 العلم به غير منقسم * الرابعة * انه يجب ان يكون محل العلم به كذلك
 اذ لو كان جسما لكان منقسما وقد نازعهم في ذلك جمهور العقلاء وقالوا
 لم تقيموا دليلا على ان في الوجود ما لا يقبل القسمة الجسمية ولا الوهمية
 وانما بايدكم دعا ولا حقيقة لها وانما اثبتوه من واجب الوجود
 وهو بناء على اصلكم الباطل عند جميع العقلاء من اهل الملل وغيرهم
 من انكار ماهية الرب تعالى وصفاته وانه وجود مجرد لا صفة له ولا
 ماهية وهذا قول باينتم به العقول وجميع الكتب المنزلة من السماء

فصل في الرد على شبهة الثانية

واجماع الرسل و تقيمت به علم الله و قدرته و مشيئته و سمعه و بصره
 و علوه على خلقه و تقيمت به خلق السموات و الارض في ستة ايام
 و سميت يومه توحيدا و هو اصل كل تعطيل قالوا و النقطة التي استدلت
 بها هي من اظهر ما يبطل دليلكم فانها غير منقسمة و هي حالة في الجسم
 المنقسم فقد حل في المنقسم ما ليس بمنقسم ثم ان مثبتى الجوهر الفرد و هو
 جمهور المتكلمين ينازعونكم في هذا الاصل و يقولون الجوهر حال
 في الجسم بل هو مركب منه فقد حل في المنقسم ما ليس بمنقسم و لا يمكن
 تميم دليلكم الا بنفى الجوهر الفرد فان قلتم النقطة عبارة عن نهاية الخط
 و فناءه و عدمه فهي امر عديم بطل استدلالكم بها و ان كانت امرا
 و جوديا فقد حلت في المنقسم فبطل الدليل على التقديرين قالوا
 و ايضا فلم لا يكون العلم حالا في محله لا على وجه النوع و السريان فان
 حلول كل شئ في محله بحسبه فحلول الحيوان في الدار نوع و حلول
 العرض في الجسم نوع و حلول الخط في الكتاب نوع و حلول الدهن
 في السمسمة نوع و حلول الجسم في المرض نوع و حلول الروح في البدن
 نوع و حلول العلوم و المعارف في النفس نوع قالوا و ايضا فالوحدة
 حاصلة فان كانت جوهرها فقد ثبت الجوهر الفرد و بطل دليلكم فانه
 لا يتم الا بنفيه و ان كان عرضا و جب ان يكون لها محل فعملها ان كان
 منقسما فقد جاز قيام غير المنقسم فهو الجوهر و بطل الدليل فان قلتم
 الوحدة امر عديم لا وجود له في الخارج فكذلك ما اثبت به وجود

ما لا ينقسم كلها امور عديدة لا وجود لها في الخارج فان واجب
 الوجود الذي أثبتوه امر عدمي بل مستحيل الوجود قالوا وايضا
 فالاختصاصات مارة لا اقسام مثل الفوقية والتهية والمالكية والملوكية
 فلما انقسم الحال بانقسام محله لزم انقسام هذه الاضافات فكأن
 يكون الحقيقة الفوقية والتهية ربع وثمان وهذا لا يقبله العقل قالوا وان
 القوة الوهنية والفكرة جسمانية عند زعيمكم ابن سينا فيلزم ان يحصل
 لها اجزاء واباض وذلك محال لانها لو انقسمت لكان كل واحد من
 اباضها ان كان مثلها كان الجزؤ مساويا للكل وان لم يكن مثلها لم تكن
 تلك الاجزاء كذلك وايضا فان الوجود لا معنى له الا كونه هذا صدق
 وهذا اعد واود لك لا يقبل القسمة قالوا وان الوجود امر زائد على
 الماهيات عندكم فلولا لزم انقسام الحال لانقسام محله لزم انقسام ذلك
 الوجود بانقسام محله وهذا الوجه لا يلزم من جعل وجود الشيء غير
 ماهيته قالوا وايضا فطائيع الاعداد ماهيات مختلفة فالمفهوم من كون
 المشرية عشرة مفهوم واحد وماهية واحدة فتلك الماهية اما ان تكون
 عارضة لكل واحد من تلك الاتحاد وهو محال واما ان ينقسم بانقسام
 تلك الاتحاد وهو محال لان المفهوم من كون المشرية عشرة لا يقبل القسمة
 نعم المشرية تقبل القسمة لا عشريتها قالوا فقد قام ما لا ينقسم بالمنقسم
 قالوا وايضا فالكيفيات المختصة بالكميات كالاستدارة والقروش
 ونحوهما عند الفلاسفة اعراض موجودة في شبه الاستدارة ان كانت

عرضا فاما ان تكون بنهاية قائما واما ان تكون بكل واحد من الاجزاء وهو
 محال واما ان ينقسم ذلك المرض بانقسام الاجزاء ويقوم بكل جزء
 من اجزاء الخط جزء من اجزاء ذلك المرض وهو محال لان جزء
 ان كان استدارة لزم ان يكون جزء الدائرة دائرة وان لم يكن
 استدارة فنجد اجتماع الاجزاء ان لم يحدث امر زائد وجب ان لا تحصل
 الاستدارة وان حدث امر زائد فان كان منقسما عاد التقسيم وان لم ينقسم
 كان الحال غير منقسم ومحل منقسم قلنا وهذا لا يلزمهم فان لهم ان
 يقولوا ينقسم بانقسام محله تبعاله كسائر الاعراض القائمة بمحالاتها من
 البياض والسواد واما ما لا ينقسم كالطول فشرط حصوله اجتماع
 الاجزاء والمعلق على الشرط منتف بانقضائه قالوا وان هذه الاجسام
 ممكنة بذواتها وذلك صفة عرضية لما خارجة عن ماهيتها فان لم تنقسم
 بانقسام محلها بطل الدليل وان انقسمت عاد المحذور المذکور من مساواة
 الجزء للكل والتسلسل قلنا وهذا ايضا لا يلزمهم لان الامكان ليس
 امرا يدل على قبول الممك للوجود والعدم وذلك القبول من لوازم
 ذاته ليس صفة عارضة له ولكن الذهن مجرد هذا القبول عن القابل
 فيكون عروضا للماهية تجريد الذهن واما قضية مشاركة الجزء للكل فلا
 امتناع في ذلك كسائر الماهيات البسيطة فان جزءها مساو لكلها في الحد
 والحقيقة كالماء والتراب والهواء وانما الممتنع ان يساوي الجزء للكل
 في الكم لاني نفس الحقيقة والمول في ابطال هذه الشبهة على ان العلم ليس

بصورة حالة في النفس وانما هو نسبة واطاقة بين العلم والمعلوم كما نقول
 في الابصار انه ليس بانطباع صورة مساوية للمبصر في القوة الباصرة وانما
 هو نسبة واطاقة بين القوة الباصرة والمبصر وعامة شبههم التي اوردوها
 في هذا الفصل مبنية على انطباع صورة المعلوم في القوة العالمة ثم بنوا على
 ذلك ان اتقسام ما لا يتقسم في المقسم محال وقولهم محل العلوم الكلية
 لو كان جسما او جسمانيا لا تنقسم تلك العلوم لان الحال في المتقسم منقسم
 لم يذكروا على صحة هذه المقدمة دليلا ولا شبهة وانما بايد عليهم مجرد الدعوى
 وليست بدعوية حتى تستغنى عن الدليل وهي مبنية على ان العلم بالشيء
 عبارة عن حصول صورة مساوية لما هي المعلوم في نفس العالم وهذا
 من ابطال الباطل للوجوه التي نذكرها هناك وايضا فلو سلمنا لكم ذلك
 كان من اظهر الادلة على بطلان قولكم فان هذه الصورة اذا كانت حالة في
 جوهر النفس الناطقة فهي صورة جزءية حالة في نفس جزئية تقارنها
 ساكن الاعراض الحادثة في تلك النفس الجزئية فاذا اعتبرنا تلك
 الصورة مع جملة هذه الواحق لم تكن صورة مجردة بل مقروضة
 بلواحق وعوارض وذلك يمنع كايتهان فان قلتم المراد بكونها كلية انا
 اذا حذفتها تلك الواحق واعتبرناها من حيث هي كانت كلية
 قلنا لكم فاذا جاز هذا فلم لا يجوز ان يقال هذه الصورة حالة في مادة
 جسمانية مخصوصة بمقدار معين وبكل معين الا اذا حذفتها ذلك
 واعتبرناها من حيث هي كانت بمنزلة تلك الصورة التي فطننا بها

ذلك فالمعين في مقابلة المعين والمطلق الماخوذ من حيث هو هو في مقابلة
 محله المطلق وهذا هو المقول الذي شهدت به العقول الصحيحة
 والميزان الصحيح فظهر ان هذه الشبهة من افسد الشبهوا بطلها وانما في
 القوم من الكليات فانها هي التي خربت دورهم واقصدت نظرهم
 ومناظرهم فانهم جردوا الامور كلية لا وجود لها في الخارج ثم حكموا
 عليها باحكام الموجودات وجعلوها ميزاتا واهلا للموجودات فاذا
 جردوا صور المعلومات وجعلوها كلية جردنا نحن محلها وجعلناه كليا وان
 احدث جزءية معينة فحملها كذلك فالكل في مقابلة الكلي والجزء في
 مقابلة الجزء يعلينا نقول ليس في الذهن كلي وانما في الذهن صورة
 معينة مشخصة منطبعة على سائر افرادها فان سميت كلية بهذا الاعتبار
 فلا مشاحة في الالفاظ وهي كلية وجزئية باعتبارين *

❦ فصل ❦

* قوله في الوجه الثالث * ان الصور العقلية الكلية مجردة ونجدها انما
 هو سبب الاخذ لما هو القوة العقلية * جوابه ان يقال * ما الذي
 تريدون بهذه الصورة العقلية الكلية تريدون به ان العلوم
 حصل في ذات العالم او ان العلم به حصل في ذات العالم فالاول ظاهر
 الاحالة والثاني حق الا انه لا يفيد كم شيئا لان الامراكلي المشترك
 بين الاشخاص الانسانية هو الانسانية لا العلم بها والانسانية
 لا وجود لها في الخارج كلية والوجود في الخارج للمعينات فقط

والعلم تابع للمعلوم فكما ان المعلوم معين فالعلم به معين لكنه صورة
منطبقة على افراد كثيرة فليس في الذهن ولا في الخارج صورة
غير منقسمة البتة وكم قد غلط في هذا الموضع طوائف من العقلاء
لا يحصيهم الا الله تعالى فالصورة الكلية التي يشتونها ويزعمون انها حالة
في النفس فهي صورة شخصية موصوفة بموارض شخصية فذهب ان هذه
الصورة العنقبة حالة في جوهر ليس بجسم ولا جسماني فانها غير مجردة
عن العوارض • فان قلتم • مرادنا بكونها مجردة النظر اليها من حيث
هي مع قطع النظر عن تلك العوارض • قيل لكم • فلم لا يجوز ان تكون
الصورة الحالية في المحل الجسماني منقسمة وانما تكون مجردة اذا نظرنا
اليها من حيث هي • في بقطع النظر عن عوارضها •

فصل

• قولكم في الرابع • ان القوة العقلية تقوى على افعال غير متناهية ولا شيء
من القوى الجسمانية كذلك • فبوابه • انا لانسلم انها تقوى على افعال غير
متناهية وقولكم انها تقوى على ادراكات لا تنهاى والادراكات افعال
مقدمتان كاذبتان فان ادراكاتها ولو بلغت ما بلغت فهي متناهية فلو
كان لها بكل نفس الف الف ادراك لنهايت ادراكاتها في قطعاً تنتهي في
الادراكات والمعارف الى حد لا يمكنها ان تزيد عليه شيئاً كما قال الله تعالى
وفوق كل ذي علم عليم • الى ان ينتهي العلم الى من هو بكل شيء عليم فهو الله
الذي لا اله الا هو وحده وذلك من خصائصه التي لا يشرك فيها سواه

فصل في جوهرية الشبهة الرابعة

• فان قلتم • لو انتهى ادراكها الى حد لا يمكنها المزيد عليه لزم انقلاب
 الشيء من الامكان الذاق • قلنا • فهذا بعينه لو صح دل على ان القوة
 الجسمانية تقوى على افعال غير متناهية وذلك يوجب سقوط التشبيهة
 وبطلانها وايضا فان قوة التخيل والتفكر والتذكر تقوى على استحضار
 الخيالات والتذكرات الى غير نهاية مع انها عندكم قوة جسمانية • فان قلتم •
 لانسلم انها تقوى على ما لا يتناهى • قبل لكم • وهكذا يقول خصومكم
 القوة العاقلة سواء • واما كذب المقدمة الثانية • فان الادراك ليس
 بفعل فلا يلزم من تناسي فعلها تناسي ادراكها وقد صرحتم بان البوهر
 العقلي قابل لصورة المعلوم لانه فاعل لها والشيء الواحد لا يكون فاعلا
 وقابلا عندكم وقد صرحتم بان الاجسام يتمتع عليها افعال لانها به لها
 ولا يتمتع عليها جهولات واقعالات لا تناسي وقد ورد ابن سينا على هذه
 الشبهة سواء الا فقال البس النفس الفلكية المباشرة لتحريك الفلك قوة
 جسمانية مع ان الحركات الفلكية غير متناهية واجاب عنه بانها وان كانت
 قوة جسمانية الا انها تستمد الكمال من العقل المفارق فلهذا السبب قدرت
 على افعال غير متناهية فنقول فاذا كان الامر عندك كذلك فلم لا يجوز
 ان يقال النفس الناطقة تستمد الكمال والقوة من فاعلها ومنشئها الذي
 له القوة جميعا فلا جرم تقوى مع كونها جسمانية على ما لا يتناهى فاذا
 قلت بذلك وافقت الرسل والعقل ودخلت مع زمرة المسلمين
 وفارقت العصبة المبطلين •

فصل

فصل في جواب الشبهة الخامسة

فقولكم في الخامس لو كانت القوة العاقلة حالة في العجسانية لوجب ان تكون دائمة الادراك لتلك الالة او ممتعة الادراك كلها فهو مبنى على اصلكم الفاسد ان الادراك عبارة عن حصول صورة مساوية للمدرك في القوة المدركة ثم لو سلمنا لكم ذلك الاصل لم يقدكم شيئا فان حصول تلك الصورة يكون شرطاً للحصول الادراك فاما ان يقال ان الادراك عين حصول تلك الصورة فهذا لا يقوله عاقل فلم لا يجوز ان يقال القوة العقلية حالة في جسم مخصوص ثم ان القوة الناطقة قد تحصل لها حالة اضافية تسمى بالشعور والادراك فحينئذ تصير القوة العاقلة مدركة لتلك الالة وقد لا توجد تلك الحالة الاضافية فتصير غافلة عنها واذا كان هذا ممكنا سقطت تلك الشبهة رأينا ثم نقول لا ندعون ان اذا عقلنا شيئا فان الصورة الحاضرة في العقل مساوية لتلك المعقول من جميع الوجوه والاعتبارات اولا ليسب حصول هذه المساواة من جميع الوجوه فالاول لا يقوله عاقل وهو اظهر من ان يمتنع لفساده واذا علم انه لا يجب المساواة من جميع الوجوه لم يلزم من حدوث صورة اخرى في القلب والدماع اجتماع المثليين وايضا فالقوة العاقلة حالة في جوهر القلب والدماع والصورة الحادثة حالة في القوة العاقلة فاحدى الصورتين محل للقوة العاقلة وايضا فنحن اذا راينا المسافة الطويلة والبعد الممتد فهل يتوقف هذا الابصار على ارتسام صورة المرئي في عين الراي

او لا يتوقف فان توقف لزوم اجتماع المثليين لان القوة الباصرة عند كم
جسمانية فهي في محل له حجم ومقدار فاذا حصل فيه حجم المرئي ومقداره
لزم اجتماع المثليين واذا اجاز هناك فلم لا يجوز مثله في مسئلتنا وان كان
ادراك الشيء لا يتوقف على حصول صورة المرئي في الرائي بطل قولكم
ان ادراك القلب والدماغ يتوقف على حصول صورة القلب
والدماغ في القوة العاقلة وايضا فقولكم لو كانت القوة العقلية حالة في
جسم لوجب ان تكون دائمة الادراك لذلك الجسم لكن ادراكنا للقلبي
ودماغنا غير دائم فهذا انما يلزم من يقول انها حالة في القلب او الدماغ
واما من يقول انها حالة في جسم مخصوص وهو النفس وهي مشابهة
للبدن فهذا الالتزام غير وارد عليه فانه يقول النفس جسم مخصوص
والانسان ابداء عالم بانه جسم مخصوص ولا يزول ذلك عن عقله الا اذا
عرضت له العقلة فسقطت الشبهة التي عولتم عليها على كل تقدير *

فصل

* قولكم في السادس ان كل احد يدرك نفسه والادراك عبارة عن
حصول ماهية المعلوم عند العالم وهذا انما يصح اذا كانت النفس غنية عن
المحل الى اخره * جوابه * ان ذلك مبني على الاصل المتقدم وهو ان العلم
عبارة عن حصول صورة مساوية للمعلوم في نفس العالم وهذا باطل من
وجوه كثيرة مذكورة في مسئلة العلم حتى لو سلم ذلك فالصورة المذكورة
شرط في حصول العلم لانها نفس العلم وايضا فهذا الشبهة معر كاكاة

الفاظها وفساد مقدماتها منقوضة فاننا اذا اخذنا حجرا او خشبة قلنا هذا جوهر قائم بنفسه فذاته حاضرة عند ذاته فيجب في هذه الجمادات ان تكون عالمة بذواتها وايضا فجميع الحيوانات مدركة لذواتها فلو كان كون الشيء مدركا لذاته يقتضى كون ذاته جوهر ابرر والزم كون نفوس الحيوانات باسرها جوهر مبررة وانتم لا تقولون بذلك •

﴿ فصل ﴾

• قولكم في السابع • الواحد منا يتخيل بحر امن زيق وجبلا من ياقوت الى اخره وهو شبهة ابي البركات البغدادي فشبهاة داحضة جدا فانها منبهة على ان تلك التخيلات امور موجودة وانها منطبعة في النفس الاطقة انطباع النفس في محله ومعلوم قطعا ان هذه التخيلات لاحقيقة لما في ذاتها وانما الذين يفرضها تقدروا وليست منطبعة في النفس فان المعلوم الخارجية لا نطبع صورها في النفس فكيف بالخيالات المدومة فهذه منه منقصة ولا يمنع من وقوع التمييز بين الاعدام المضافة فان العقل يميز بين عدم السمع وعدم البصر وعدم الشم وغير ذلك ولا يلزم من هذا التمييز كون هذه الاعدام موجودة بل يميز بين انواع المستحيلات التي لا يمكن وجودها البتة ثم نقول اذ عقل حلول الاشكال والمقادير فيما كان مجردا عن الجمعية والمقدار من كل الوجوه فلا يعقل حلول العلم بالتشكل العظيم والمقدار العظيم في الجسم الصغير وايضا فاذا كان عدم الانطباق من جميع الوجوه لا يمنع من حلول الصورة والشكل في الجوهر المجرد فعدم انطباق العظيم

فصل في جواب الشبهة السابعة

على الصغير اولى ان لا يمنع من حلول الصورة المظلمة في المحل الصغير
وايضاف ان سلفكم من الاول اقاموا الدليل على ان انطباع الصورة
الحالة في الجوهر المجرد محال وذكروا له وجوها *

فصل

فولكم في الثامن لو كانت القوة العقلية جسدانية لضعفت في زمن
الشيخوخة وليس كذلك جوابه من وجوه احدها لم لا يجوز ان يقال
القدر المحتاج اليه من صحة البدن في كمال القوة العقلية مقدار معين واما
كمال حال البدن في الصحة فانه غير معتبر في كمال حال القوة العقلية واذا
احتمل ذلك لم يحذف ان يقال ذلك القدر المحتاج اليه باق الى اخر الشيخوخة
فبقى العقل الى اخرها الثاني ان الشيخ لعله انما يمكنه ان يستمر في
الادراكات العقلية على الصحة ان عقله يبقى ببعض الاعضاء التي يتاخر
الفساد والاستحالة اليها فاذا انتهى اليها الفساد والاستحالة فسد عقله
وادراكه الوجه الثالث انه لا يمنع ان يكون بعض الامزجة اوفق
لبعض القوى فلعل مزاج الشيخ اوفق للقوة العقلية فلهذا السبب تقوى
فيه القوة العاقلة الوجه الرابع ان المزاج اذا كان في غاية القوة والشدة
كانت سائر القوى قوية فتكون القوة التهوانية والنفسية قوية جدا وقوة
هذه القوى يمنع العقل من الاستكمال فاذا حصلت الشيخوخة وحصل
الضعف حصل بسبب الضعف ضعف في هذه القوى المانعة للعقل من
الاستكمال وحصل في العقل ايضا ضعف ولكن بعدما حصل في العقل

من الضعف حصل ذلك في احداده فينجبر النقصان من احد الجانبين
 بالنقصان من الجانب الاخر فيقع الاعتدال الوجه الخامس * ان
 الشيخ حفظ المعلوم والتجارب الكثيرة ومارس الامور ودررها
 وكثرة تجاربه وهذه الاحوال تمينه على وجوه الفكر وقوة النظر
 فقاوم النقصان الحاصل بسبب ضعف البدن والقوى الوجه السادس *
 ان كثرة الانفعال بسبب حصول المكات الراسمة فصارت الزيادة
 الحاصلة بهذا الطريق جابر للنقصان الحاصل بسبب اختلاف البدن
 الوجه السابع * انه قد ثبت في الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم انه
 قال يرم ابن ادم و تشب فيه خصلتان الحرص و طول الامل *
 والواقع شاهد لهذا الحديث مع ان الحرص و الامل من القوى الجسمانية
 والصفات الخيالية ثم ان ضعف البدن لم يوجب ضعف هاتين الصفتين
 فلم انه لا يلزم من اختلال البدن و ضعفه ضعف الصفات البدنية
 الوجه الثامن * انا نرى كثيرا من الشيخ يصيرون الى الخرف و ضعف
 العقل بل هذا هو الاغلب و يدل عليه قوله تعالى و منكم من يرد الى
 ارذل العمر لكيلا يعلم بعد علم شيئا * فالشيخ في ارذل عمره يصير كالعقل
 او اسوأ حالا منه و اما من لم يحصل له ذلك فانه لا يرد الى ارذل العمر
 الوجه التاسع * انه لا تلازم بين قوة البدن و قوة النفس و لا بين ضعفه
 و ضعفها فقد يكون الرجل قوى البدن ضعيف النفس جباناً خواراً
 و قد يكون ضعيف البدن قوي النفس فيكون شجاعاً مقداماً على ضعف

بدنه • الوجه العاشر • انه لو سلم لكم ما ذكرتم لم يدل على كون النفس جوهر مجرد الادخل العالم ولا خارجة ولا هي في البدن ولا خارجة عنه لانها اذا كانت جسما صافيا مشرقا ساهويا مخالفا لاجسام الارضية لم تقبل الانحلال والذبول والتبدل كما تنقبه الاجسام المتحللة الارضية فلا يلزم من حصول الانحلال والذبول في هذا البدن حصولها في جوهر النفس •

فصل

بقولكم في التاسع • ان القوة العقلية غنية في افعالها عن الجسم وما كان غنيا عن الجسم في افعاله كان غنيا عنه في ذاته الى اخره • جوابه • ان يقال لا يلزم من ثبوت حكم في قوة جسمية ثبوت مثل ذلك الحكم في جميع القوى الجسمية وليس معكم غير الدعوى المبردة والقياس الفاسد وايضا فالصور والاعراض محتاجة الى مملها وليس احتياجا الى تلك المحال المجردة وذواتها لا يلزم من استقلالها بهذا الحكم استثناء هافي وذواتها عن تلك المحال فلا يلزم من كون الشيء مستقلا باقتضاء حكم من الاحكام ان يكون مستغنيا في ذاته عن المحل والله اعلم •

فصل

• قولكم في العاشر • ان القوة الجسمية تكل بكثرة الافعال ولا تقوى على القوي بعد الضعيف الى اخره • جوابه • ان القوة الحيالية جسمية ثم انها تقوى على تغليل الاشياء العظيمة مع تغليلها الاشياء الحقيرة فانها

في فصل في تزييد الشبهة التاسعة

في فصل في تزييد الشبهة العاشرة

يمكنها ان تُثبِل الشبهة الصغيرة حال ما تغلب الشمس والقمر وايضا
فان الابصار القوية القاهرة تمنع ابصار الاشياء الضعيفة فكذلك نقول
المقول المظلمة العالية تمنع تعقل المقولات الضعيفة فان المستغرق في
معرفة جلال رب الارض والسماوات واسماؤه وصفاته تمنع عليه في
تلك الحال الفكر في ثبوت الجوهر القرد وحقيقته *

فصل

* قولكم في الحادي عشر * انا اذا حكمنا بان السواد مضاد للياض وجب ان
يحصل في الذهن ماهية السواد والياض معا والبداهة حاكمة بان اجتماعها
في الجسم محال * جوابه * ان هذا مبني على ان من ادرك شيئا فقد حصل
في ذات المدرك صورة مساوية للمدرك وهذا باطل واستدل لكم على
صحته بانطباع الصورة في المرآة باطل فان المرآة لم ينطبع فيها شيء البتة
كما يقوله جمهور العقلاء من الفلاسفة والمتكلمين وغيرهم والقول بالانطباع
باطل من وجوه كثيرة ثم نقول اذا كنتم قد قلتم ان المنطبع في النفس
عند ادراك المواد والياض رسومها ومثالها لاحتقيقها فلم لا يجوز
حصول رسوم هذه الاشياء في المادة الجسمانية *

فصل

* قولكم في الثاني عشر * انه لو كان محل الادراكات جسا فكل جسم منقسم
لم يمنع ان يقوم ببعض اجزاء الجسم علم بالشئ وبالجزء الاخر منه جهل
به فيكون الانسان عالما بالشئ جاهلا به في وقت واحد * جوابه * ان

هذه الشبهة منتقضة على اصولكم فان الشهوة والغضب والتخيل من
الاحوال الجسمية عندكم وعملها منقسم فلزمكم ان تجوزوا قيام الشهوة
والغضب باحد الجزئين وضدهما بالجزء الاخر فيكون مشتبهاً للشيء
نافر عنه غضبان عليه غير غضبان في وقت واحد *

❦ فصل ❦

❦ قولكم في الثالث عشر ❦ ان المادة الجسمية اذا حصلت فيها نقوش
مقصودة امتنع فيها حصول مثلها والنفوس البشرية بضد ذلك الى
اخره ❦ جوابه ❦ ان غاية هذا ان يكون قياساً ممتازاً بغير جامع وذلك
لا يفيد الظن فضلاً عن اليقين فان النقوش العقلية هي العلوم والادراكات
والنقوش الجسمية هي الاشكال والصور ولا ريب ان العلوم مخالفة
بحقائقها للصور والاشكال ولا يلزم من ثبوت حكم في نوع من انواع
الماهيات ثبوته فيما يخالف ذلك النوع *

❦ فصل ❦

❦ قولكم في الرابع عشر ❦ لو كانت النفس جسماً لكان بين تحريك المحرك
رجله وبين ارادته للحركة زمان الى اخره ❦ جوابه ❦ ان النفس مع
الجسد لا تخلو من ثلاثة احوال اما ان تكون لابسة لجمعية من خارج
كالثوب او تكون في موضع واحد كالقلب والدماع او تكون سارية
في جميع اجزاء الجسد وعلى كل تقدير من هذه التقادير فتحركها لا يريد
تحريكه يكون مع ارادته لئلا ذلك بلا زمان كادراك البصر لما يلاقيه

❦ فصل في ترويض الشبهة الثالثة عشر ❦

❦ فصل في ترويض الشبهة الرابعة عشر ❦

و ادراك السمع والشم والذوق واذا قطعت العضو لم يتقطع ما كان
من جسم النفس متخللا لذلك العضو سواء كانت لابسة له من داخل او من
خارج بل تقارق العضو الذي بطل حسه في الوقت وتقلص عنه
بلا زمان ويكون مفارقة لذلك العضو كمفارقة الهواء للآباء اذ املئ ماء
واما ان كانت النفس ساكنة في موضع واحد من البدن لم يلزم ان يئين
مع العضو المقطوع واما ان كانت لابسة للبدن من خارج لم يلزم ان يكون
بين ارادتها التحريك ونفس التحريك زمان بل يكون فعلها حينئذ في
تحريك الاعضاء كعمل المغناطيس في الحديد وان لم يلاصقه ثم نقول
هذا الهذيان الذي شغلته به الزمان و ارد عليكم بعينه فانها عندكم
غير متصلة بالبدن ولا منفصلة عنه ولا داخله فيه ولا خارجة عنه
فيلزمكم مثل ذلك ■

فصل

فولكم في الخامس عشر لو كانت جسا كانت منقسمة ولصح عليها ان تعلم
بعضها وتجهل بعضها فيكون الانسان عالما ببعض نفسه جاهلا ببعض
الاخر جوابه ان هذه التهمة مركبة من مقدمتين تلازمية واستثنائية
والمنع واقع في كلا المقدمتين او احد هما فلا نسلم انها لو كانت جسا لصح
ان تعلم بعضها وتجهل بعضها فان النفس بسيطة غير مركبة من هذه العناصر
ولامن الاجزاء المختلفة فمن شعرت بذاتها شعرت بجهلها فهذا منع المقدمة
التلازمية واما الاستثنائية فلا نسلم انها لا يصح ان تعلم بعضها حال غفلتها عن

فصل في ترديد الشبهة الخامسة عشر

البعض الآخر ولم يذكروا على بطلان ذلك شبهة فضلا عن دليل ومن المعلوم ان الانسان قد يشعر بنفسه من بعض الوجوه دون كلها ويتفاوت الناس في ذلك فمنهم من يكون شعوره بنفسه اتم من غيره بدرجات كثيرة وقد قال تعالى ولا تكونوا كالذين نسوا الله افا نساها انفسهم فهو لا نسوا نفوسهم لا من جميع الوجوه بل من الوجه الذي به مصالحها وكما لو سعادتها وان لم ينسوها من الوجه الذي منه شهواتها وحفظها واداتها فانساها مصالح نفوسهم ان يفعلوها ويطلبوها ويعيوبها وتقائصها ان يزيلوها ويحسبونها وكما الذي خلقت له ان يعرفوه ويطلبوه فهم جاهلون بحقائق انفسهم من هذه الوجوه وان كانوا عالمين بها من وجوه اخرى ❦

❦ فصل ❦

❦ قولكم في السادس مشرو لو كانت النفس جسما لوجب ثقل البدن بدخولها فيه لان من شان الجسم ان يزداد ثقله عليه جسما اخر ان يثقل به فهذه شبهة في غاية الثقال والمخرج بها الثقل وانقل وليس كل جسم زيد عليه جسم اخر ثقله فهذه الحشبة تكون ثقيلة فاذا زيد عليها جسم النار خفت جدا وهذا الظرف يكون ثقيلا فاذا دخله جسم الهواء خف وهذا انما يكون في الاجسام الثقال التي نطالب المركز والوسط بطبيعتها في تتحرك بالطبع اليه واما الاجسام التي تتحرك بطبيعتها الى الطرف فلا يعرف لها ذلك بل الامر فيها بالضد من تلك الاجسام الثقال بل اذا اضيف الى جسم

❦ فصل في تردد شبهة السادسة مشرو ❦

ثقبل أكسبه الحفة وقد اخذ هذا المعنى بعضهم فقال

ثقلت زجاجات اتينا فرغا • حتى اذا ملئت بصرف الراح
خفت فكادت ان تطير بما حوت • وكذا الجسم تغف بالارواح

فصل في

فولكم في السابع عشر لو كانت النفس جسما لكانت على صفات سائر
الاجسام التي لا تخلو منها من الحفة والثقل والحرارة والبرودة والرطوبة
واليبوسة والعمومة والحسونة الى اخره • شبهة فاسدة داحضة • فانه
لا يجب اشتراك الاجسام في جميع الكيفيات والصفات وقد اوتى الله
سبحانه بين صفاتها وكيفياتها وطبائعها فنها ما يرى بالبصر وليس باليد ومنها
ما لا يرى ولا تلمس ومنها ما له لون ومنها ما لا لون له ومنها ما يقبل الحرارة
والبرودة ومنها ما لا يقبله على ان للنفس من الكيفيات المختصة
بها ما لا يشار كها فيها البدن ولها خفة وثقل وحرارة وبرودة ويس اولين
بحسبها وانت تجد الانسان في غاية الثقاله وبدنه نحيل جد او تجده
في غاية الخفة وبدنه ثقل وتجد نفسا لينه وادعه ونفسا يابة قاسية
ومرله حس سليم يشم رائحة بعض النفوس كالجيفة المنتنة ورائحة
بعضها اضيب من ريح المسك وقد كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا مر في طريق بقي اثر رائحته في الطريق ويعرف انه مر بها
وتلك رائحة نفسه وقلبه وكانت رائحة عرقه من اطيب
اشي وذلك تايم لطيب نفسه وبدنه واخبر وهو اصدق السران

فصل في تزييد الشبهة السابعة عشر

الروح عند المفارقة يوجد لها كطيب تنعم مسك وجدت على وجه الارض او كانت ريح جيفة وجدت على وجه الارض ولولا الزكام الغلب لشم الحاضرون ذلك على ان كثير من الناس يجد ذلك وقد اخبر به غيره احد ويكنى فيه خبر الصادق المصدوق وكذلك اخبر بان ارواح المؤمنين مشرقة وارواح الكفار سود وبالجملة فكيفيات النفوس اظهر من ان ينكرها الا من هو من اجبل الناس بها *

فصل

* قولكم في الثامن عشر لو كانت النفس جسما لوجب ان تقع تحت جميع الحواس او تحت حاسة من غيرها * بخوابه * منع اللزوم فانكم لم تدركوا عليه شبهة فضلا عن دليل ومنع انتفاء الازمة فان الروح تدرك بالحواس فتلس وترى وشم لها الرائحة الطيبة والحبيبة كما تقدم في النفوس المستنبضة ولكن لا شاهد نحر ذلك وهذا الدليل لا يمكن ممن يصدق الرسل ان يخرج به فان الملك جسم ولا يقع تحت حاسة من حواسا وكذلك الجن والشياطين اجسام لطاف لا تقع تحت حاسة من حواسا والاجسام متفاوتة في ذلك تفاوتنا كثيرا رفها ما يدرك باكثر الحواس ومنها ما لا يدرك باكثرها ومنها ما يدرك بحاسة واحدة ومنها ما لا تدركه نحن في العالم وان ادرك في بعض الاحوال لكونه لم يخلق الا ادراكه او المانع يمنع من ادراكه اول لطفه من ادراك حواسنا فما عدم اللون من الاجسام لم يدرك بالصر

كالهواء والنار في عنصرها وما عدم الرائحة لم يدرك بالشَّم كما نادر
والحصا والزجاج وما عدم المجسة لم يدرك باللمس كالهواء الساكنة
وايضاً فالروح هي المدركة للمدراك هذه الحواس بواسطة آلاتها فالنفس
هي الحاسة المدركة وان لم تكن محسوسة فالاجسام والاعراض محسوسة
والنفس محسوسة بها وهي القابلة لاعراضها المتعاقبة عليها من الفضائل والردائل
كقبول الاجرام لاعراضها المتعاقبة عليها وهي المتحركة باختيارها المحركة
للبدن فسراوقهروهي مؤثرة في البدن متاثرة به تالم وتلذ وتفرح وتحمزن
وترضى وتغضب وتعم وتبأس وتحب وتكره وتذكرو تسي وتصد وتزل
وتعرف وتكر واثارها من ادل الدلائل على وجودها كما ان آثار الخالق
سبحانه دالة على وجوده وعلى كماله فان دلالة الاثر على مؤثره ضرورية
وتأثيرات النفوس بعضها في بعض امر لا ينكره ذو حس سليم ولا عقل
مستقيم ولا سيما عند تجردها عن مجرد عن الملائق والعوائق البدنية فان
قواها يتضاعف ويتزايد بحسب ذلك ولا سيما عند مخالفة هواها وحملها
على الاخلاق العالية من العفة والشجاعة والعدل والسما والنجس فاسفساف
الاخلاق وذرذلتها وسافلها فان تأثيرها في العالم يقوى جد تأثيرها بعجز
عنه البدن واعراضه (١) ان نظرا الى حبر عظيم فتشقه او حيوان كبير
فتسلفه او الى نعمة فتزليها وهذا امر قد شاهده الامم على اختلاف اجناسها
وادانها وهو الذي سعى اصابة العين ف يضيفون الاثر الى العين وليس
لها في الحقيقة وانما هو للنفس المتكيفة بكيفية ردية سمية وقد تكون بواسطة

(١) لعله كان اذ العبارة لا يستقيم بهذا للقط ١٢ السيد ابو بكر دام فيوضه

نظر العين وقد لا تكون بل يوصف له الشيء من بعد فتكيف عليه نفسه
بتلك الكيفية فتفسده وانت ترى تأثير النفس في الاجسام صفرة
وحمرة وارتعاشا بمجرد مقابلتها وقوتها وهذه واضعافها اثار خارجة
عن تأثير البدن واعراضه فان البدن لا يؤثر الا في ابقاء وماسه تأثيرا
منصوصا ولم تزل الامم تشهد تأثير المم في العقالة في العالم وتستعين بها
وتحذر اثرها وقد امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يغسل العائس
مغابته ومواضع القدر منه ثم يصب ذلك الماء على العين فانه يزيل عنه
تأثير نفسه فيه وذلك بسبب امر طبعي اقتضته حكمة الله سبحانه فان
النفس الامارة لما يهذه المواضع تعلق والف والارواح الحية الخارجية
تساعد ها وتالف هذه المواضع غالبا للنسبة بينها وبينها فاذا غسلت
بالماء طفيت تلك النارية منها كما يطفى الحديد المحمى بالماء فاذا صب
ذلك الماء على المصاب طفأ عنه تلك النارية التي وصلت اليه من العين
وقد وصف الاطباء الماء الذي يطفأ فيه الحديد لالام واوجاع معروفة
وقد درب الناس من تأثير الارواح بعضها في بعض عند تجرد هافي
المسام عجائب تقوت الحصر وقد نبها على بعضها في ماضي فعالم الارواح
عالم اخر اعظم من عالم الابدان واحكامه واثاره اعجب من اثار
الابدان بل كل ما في العالم من الاثار الانسانية فانما هي من ماثيات النفوس
بواسطة البدن فالنفوس والابدان يتعاونان على التأثير تعاونا مشتركين
في الفعل وتنفرد النفس باثار لا يشاركها فيها البدن ولا يكون للبدن

تأثير لا تشاركه فيه النفس *

فصل *

* قولكم في التاسع عشر لو كانت النفس جسمًا لكانت ذات طول وعرض وعمق وشكل وسطح وهذه المقادير لا تقوم إلا بمادة إلى آخره * جوابه * أنا أقول قولكم هذه المقادير لا تقوم إلا بمادة قلنا وكان ما ذاء النفس لها مادة خلقت منها وجملت على شكل معين وصورة معينة * قولكم * مادتها ان كانت نفسًا لزم اجتماع نفسين وان كانت غير نفس كانت مركبة من بدن وصورة * قلنا * مادتها ليست نفسًا كما ان مادة الانسان ليست انسانًا ومادة الجمل ليست جملًا ومادة الحيوان ليست حيوانًا * قولكم * يلزم كون النفس مركبة من بدن وصورة مقدمة كاذبة وإنما يلزم كون النفس مخلوقة من مادة ولها صورة معينة وهكذا نقول سواء ولم نذكرها على بطلان هذا شبهة فضلا عن حجة ظنية او قطعية *

فصل *

* قولكم في الوجه العشرين * ان خاصة الجسم ان يقبل التجزى وان الجزء الصغير منه ليس كالكبير فلو قبلت التجزى فكل جزء منها ان كان نفسًا لزم ان يكون الانسان نفوس كثيرة وان لم يكن نفسًا لم يكن المجموع نفسًا * جوابه * ان اردتم ان كل جسم يقبل التجزى في الخارج فكذب ظاهر فان الشمس والقمر والكواكب لا تقبل ذلك ولا يلزم ان كل جسم يصح عليه التجزى والتعويض في الخارج اما على قول نقاة الجوهر

فصل في تزييد الشبهة التاسعة عشر *

فصل في تزييد الشبهة العشرين *

الفرد فظاهر واما على قول مشيبيه فانه عندهم جوهر متحيز لا يصح عليه قبول
الانقسام سلما انها تقبل الانقسام فاي شئ يلزم من ذلك قولكم ان كان
كل جزء من تلك الاجزاء نفسا لزم اجتماع نفوس كثيرة في الانسان
فلنا انما يلزم ذلك لو انقسمت النفس بالفعل الى نفوس كثيرة وهذا
محال قولكم وان لم يكن كل جزء نفسا لم يكن المجموع نفسا مقدمة كاذبة
منتزعة فكل ما هبة ثبت لها حكم عند اجتماع اجزائها فان ذلك
الحكم لا يثبت لكل جزء من تلك الاجزاء كما هبة اليت والانسان
والشرة وغيرها *

فصل

قولكم في الوجه الحادي والعشرين ان الجسم يحتاج في قوامه وبقائه
وحفظه الى نفس اخرى ويلزم التسلسل جوابه انه لا يلزم من افتقار
البدن الى نفس تحفظه افتقار النفس الى نفس تحفظها وهل ذلك الايجرد
دعوى كاذبة مستند الى قياس قد تبين بطلانه فان كل جسم لا يصير الى
نفس تحفظه كاجسام المعادن وجسم الهواء والماء والار والتراب واجزاء
سائر الجمادات فان قائم ان هذه ليست اجزاء ناطقة بخلاف النفس
فانها حية ناطقة قلنا فحيث بقي الدليل هكذا ان كل جسم حي
ناطق يحتاج في حفظه وقيامه الى نفس تقوم به وهذه دعوى مجردة وهي
كاذبة فان لجس واللائكة احياء ناطقون وايسوا ومفتقرين في قيامهم
الى ارواح اخر تقوم بهم ان قائم وكلامنا معكم في الجن والملائكة

فصل في رد يد الشبهة الحادية والعشرين

تقدير منكر بما للجن والملائكة

فصل في الرد على شبهة الثانية والعشرين

دخول الجن في المصروع

فانه لم يسوا باجسام متخيزة قلنا الكلام مع من يؤمن بالله وملائكته
وكتبه ورسله وامامن كقرب ذلك فالكلام معه في النفس ضائع وقد
كهربا طر النفس ومبدعها وملائكته وما جاءت به رسله وكالي تارك
مادل عليه البيان مع دليل الايمان فان الاثار المشهودة في العالم من
تاثيرات الملائكة والجن باذن ربهم لا يمكن انكارها ولا هي موجودة
بنفسها ولا تقدر عليها القوى البشرية

فصل

قولكم في الثاني والشرين لو كانت جساما لكان اتصالها بالبدن ان
كان على سبيل المداخلة لزم تد اخل الاجسام وان كان على سبيل
الملاصقة والمجاورة كان للانسان الواحد جسمين متلاصقين احدهما
يرى والاخر لا يرى جوابه من وجوه احدها ان تد اخل الاجسام
لمحال ان تد حل جسمان كشيماز احدهما في الاخر بحيث يكون حيزهما
واحدا واما ان يدخل جسم لطيف في كثيف يسرى فيه فهذا الهس
بجمال الثاني ان هذا باطل بصور كثيرة منها دخول الماء في العود
والسحاب ودخول النار في الحديد ودخول الغذاء في جميع اجزاء
البدن ودخول الجرمي المصروع فالروح للطافتها لا يمتنع عليها مشابكة
البدن والمداخول في جميع اجزائه الثالث ان حيز النفس البدن وحيزه
ممكنه المنفصل عنه وهذا ليس بد اخل ممتنع فاذا افارقه صار لها حيزا
اخر غير حيزه وحيزه فلا يتد اخلاز مل يصير لكل منها حيز يخصه

وبالجملة قد دخول الروح في البدن الطف مردخول الماء في الثرى
والدهر في البدن فهذه الشبهة الفاسدة لا يعارض بها ما دل عليها نصوص
الوحي والادلة العقلية وبالله التوفيق *

﴿فصل﴾ * * * * * واما المسئلة الثالثة والمشرون وهي هل النفس
والروح شئ واحد او شيان متغايران ﴿﴾

فاختلف الناس في ذلك فمن قائل ان مساهما واحدا هم الجمهور ومن قائل
انها متغايران ونحن نكشف سر المسئلة بحول الله وقوته فنقول النفس
تطلق على امور احدها الروح قال الجمهور هي النفس الروح يقال
خرجت نفسه قال ابو خراش

نجاسا لما والنفس منه بشدة * ولم ينج الا جفن سيف وميزر
اي بجفن سيف وميزر والنفس الدم يقال سالت نفسه وفي الحديث
ما لا نفس له سائلة لا ينجس الماء اذا مات فيه والنفس الجسد قال الشاعر
نبئت ان نبي تميم ادخلوا * ابناء هم تامور نفس المذر

والتامور الدم والنفس العين يقال اصاب فلانا نفس اي عين قلت *
ليس كما قال بل النفس ههنا الروح ونسبة الاضافة الى العين تو سم لانها
تكون بواسطة النظر المصيب والذي اصابه انما هو نفس العائر كما تقدم
قلت * والنفس في القران تطلق على الذات يحملتها كقوله تعالى فسلوا على
انفسكم وقوله ولا تقتلوا انفسكم وقوله يوم تاتي كل نفس بتجادل
عن نفسها وقوله كل نفس بما كسبت رهينة * وتطلق على الروح

المسئلة المشرون وهي هل النفس والروح شئ واحد او شيان ﴿﴾

وحدها كقوله تعالى يا ايها النفس المطمئنة وقوله اخرجوا انفسكم
وقوله ونهى النفس عن الهوى وقوله ان النفس لا مارة بالسوء واء الروح
فلا تطلق على البدن لا بافراد ولا مع النفس وتطلق الروح على القران
نذى اوحاه الله الى رسوله قال تعالى وكذلك اوحينا اليك روحا
من امرنا وعلى الروح الذى يوحى الى انبيائه ورسله قال تعالى يلقى
الروح من امره على من يشاء من عباده لينذر يوم التلاق وقال ينزل
الملائكة بالروح من امره على من يشاء من عباده ان انذروا انه لا اله
الا انا فاتقون وسمى ذلك روحا لما يحصل به من الحيوية النافعة فان
الحياة بدو نه لا تنفع صاحب البتة بل حياة الحيوان البهيم خير منها
واسلم عاقبة وسميت الروح روحا لانها حياة البدن وكذلك سميت
الريح لما يحصل بها من الحيوية وهى من ذوات الواو ولهذا يجمع على
ارواح قال الشاعر

اذا هبت الارواح من فحواضكم وجدت لسراها على كبدى بردا
ومنها الروح والريحان والاستراحة فسميت النفس روحا لحصول
الحياة بها وسميت نفسا اماما لشيئ النفس لذاتها وشرفها وامام
نفسه لشيئ اذا خرج فلكثره خروجها ودخولها في البدن سميت
نفسا ومنه النفس بالتحريك فان العبد كلما قام خرجت منه فاذا استيقظ
رجعت اليه فاذا مات خرجت خروجا كليا فاذا دفن عادت اليه فاذا
اسئل خرجت فاذا هبت رجعت اليه فان فرق بين النفس والروح فرق

روح
نفس الروح روحا

بالصفات لا فرق بالذات وانما سمي الدم نفسا لان خروجه الذي يكون معه الموت بلا دم خروج النفس وان الحيوة لا تتم الا به كما لا تتم الا بالنفس فلهذا قال

تسيل على خد الطباة نفوسنا * وليست على غير الطباة تسيل
ويقال فاضت نفسه وخرجت نفسه وفارقت نفسه كما يقال خرجت
روحه وفارقت ولكن الفيض الاندفاع وهلة واحدة ومنه الافاضة
وهي الاندفاع بكثرة وسرعة لكن افاض اذ ادغم باختياره واراد انه
وافاض اذ اندفع قسرا وقهر افاءه سبحانه هو الذي يفيضها عند
الموت فتفيض هي *

فصل في

فصل في ان الروح غير النفس

وقالت فرقة اخرى من اهل الحديث والفقه والتصوف الروح غير النفس
قال مقاتل بن سليمان الانسان حيوة وروح ونفس فاذا نام خرجت نفسه
التي يعقل بها الاشياء ولم تفرق الجسد بل تخرج كحل ممتد له شعاع
فيرى الرويا بالنفس التي خرجت منه وتبقى الحيوة والروح في الجسد به
يتقلب ويتنفس فاذا احرك رجعت اليه اسرع من طرفة عين فاذا
اراد الله عز وجل ان يميتة في المنام امسك تلك النفس التي خرجت وقال
ايضا اذا نام خرجت نفسه فصعدت الى فوق فاذا رأت الرويا
رجعت فاخبرت الروح ويخبر الروح القلب فيصبح بعلم انه قد رأى
كيت وكيت قال ابو عبد الله بن مندة ثم اختلفوا في معرفة الروح والنفس

فقال بعضهم النفس طينة نارية والروح نور يقر وحانية وقال بعضهم
الروح لاهوتية والنفس ناسوتية وان الملق بها ابلي وقالت طائفة وهم
اهل الاثر ان الروح غير النفس والنفس غير الروح وقوام النفس بالروح
والنفس صورة البدن والهوى والشهوة والبلاء معجون فيها ولا عدو
اعدى لابن ادم من نفسه فالنفس لا تريد الا الدنيا ولا تحب الا اياها والروح
تدعو الى الآخرة وتوترها وجعل الهوى تبعاً للنفس والشيطان تبع للنفس
والهوى والملوك مع العقل والروح والله تعالى يمدّها بالهامه وتوفيقه
وقال بعضهم الارواح من امر الله اخفى حقيقتها وعلمها على الخلق وقال
بعضهم الارواح نور من نور الله وحياة من حياة الله ثم اختلفوا
في الارواح هل تموت بموت الابدان والا نفس او لا تموت فقال طائفة
الارواح لا تموت ولا تبلى وقال جماعة الارواح على صور الخلق لها ايدي
وارجل واعين وسمع وبصر ولسان وقالت طائفة للمؤمن ثلاثة ارواح
والمنافق واكفر روح واحدة وقال بعضهم للانبياء والصدّيقين
خمس ارواح وقال بعضهم الارواح روحانية خلقت من الملكوت فاذا
صفت رجعت الى الملكوت قلت اما الروح التي تموت وتقبض فهي روح
واحدة وفي النفس وامامها بويداعه ولباء من الروح فهي روح اخرى غير
هذه الروح كما قال تعالى اولئك كتب في قلوبهم الايمان وايدهم بروح منه
وكذلك الروح الذي ايد بها روحه لمسيح ابن مريم كما قال تعالى اذ قال الله

يا عيسى ابن مريم اذكر نعمتي عليك وعلى والدتك اذا يدتك بروح
القدس. وكذلك الروح التي يلقيا على من يشاء من عباده هي غير
الروح التي في البدن واما القوى التي في البدن فانها تسمى ايضا ارواحا
فيقال الروح الباصر والروح السامع والروح الشام فهذه الارواح
قوى مودعة في الابدان تموت بموت الابدان وهي غير الروح التي
لا تموت بموت البدن ولا تبلى كما يلى ويطلق الروح على اخص من هذا كله
وهو قوة المعرفة باقية والانابة اليه ومحبة وانبعث المهمة الى طلبه
وارادته ونسبة هذه الى الروح كنسبة الروح الى البدن فاذا فقدتها
الروح كانت بمنزلة البدن اذا فقد روحه وهي الروح التي يؤيد بها
اهل ولايته وطاعته ولهذا يقول الناس فلان فيه روح وفلان مافيه
روح وهو يوب وهو قصبه فارغة ونحو ذلك فللعلم روح وللإحسان روح
وللإخلاص روح وللحجة والانابة روح وللتوكل والصدق روح
والناس متفاوتون في هذه الارواح اعظم تفاوت فمنهم من تطلب عليه
هذه الارواح فيصبر روحانيا ومنهم من يفقد هاوا كثيرا فيصبر
ارغيا بهيما والله المستعان.

فصل ١٠٠٠ واما المسئلة الحادية والمشرون وهي هل النفس

واحدة ام ثلاث

فقد وقع في كلام كثير من الناس ان لاين ادم ثلاث انفس نفس مطمئة
ونفس لوامة ونفس امارة وان منهم من تطلب عليه هذه ومنهم من تطلب عليه

المسئلة الحادية والمشرون هل النفس واحدة ام ثلاث

الآخري ويحتجون على ذلك بقوله تعالى يا ايها النفس المطمئنة وبقوله
لا اقسم يوم القيامة ولا اقسم بالنفس الواهية وبقوله ان النفس لا مارة
بالسوء والتحقيق انها نفس واحدة ولكن لها صفات فتسمى باعتبار كل
صفة باسم فتسمى مطمئة باعتبار طمأنينتها الى ربها بعبوديته ومحبهه والانبابة
اليه والتوكل عليه والرضى والسكون اليه فان سمة محبته وخوفه ورجائه
منها قطع النظر عن محبة غيره وخوفه ورجائه فبستغنى بمحبته عن حب
ما سواه وبذكره عن ذكر ما سواه وبالشوق اليه والى لقائه عن الشوق الى
ما سواه فالطمانينة الى الله سبحانه حقيقة ترد منه سبحانه على قلب عبده تبعه
عليه وترد قلبه الشارد اليه حتى كأنه جالس بين يديه يسمع به ويصبر به
و يتحرك به ويعاش به ففسرى تلك الطمانينة في نفسه وقلبه ومفاصله وقواه
الظاهرة والباطنة وتجذب روحه الى الله ويلين جلده وقلبه ومفاصله الى
خدمته والتقرب اليه ولا يمكن حصول الطمانينة الحقيقية الا بالله وبذكره
وهو كلامه الذى اترمه على رسوله كما قال تعالى الذين امنوا وتطمئن
قلوبهم بذكر الله الا بذكر الله تطمئن القلوب فان طمانينة القلب سكونه
واستقراره بزو القلق والانزعاج والاضطراب عنه وهذا الايتاق
بشيء سوى الله تعالى وذكره البتة وامام اعداءه فالطمانينة اليه وبه غرور
والثقة به عجز قضي الله سبحانه وتعالى قضاء لا مرد له ان من اطمان الى شيء
سواه اناه القلق والانزعاج والاضطراب من جهته كالثامن كان بل لو
اطمان العبد الى علمه وحاله وعمله سلبه وزايله وقد جعل سبحانه

تقوم المطمئنين الى سواه اغراض السهام البلاء يعلم عباده واولياءه ان
 المتعلق بغيره مقطوع والمطمئن الى سواه عن مصالحه ومقاصده مصدود
 وممنوع وحقيقة الطمانينة التي تصير بها النفس مطمئنة ان نطمئن في باب
 معرفة اسمائه وصفاته ونعوت كماله الى خبره الذي اخبر به عن نفسه
 واخبرت به عنه رساله فتلقاه بالقبول والتسليم والاذعان وانشرح
 الصدور له وفرح القلب به فانه معرفة من تعرفات الرب سبحانه الى
 عبده على لسان رسوله فلا يزال القلب في اعظم التلق والاضطراب
 في هذا الباب حتى يخاطب الايمان باسماء الرب تعالى وصفاته وتوحيده
 وعلوه على عرشه وتكلمه بالوحي بشاشة قلبه فينزل ذلك عليه نزول
 الماء الزلال على القلب الملتهب بالمعش فيطمئن اليه ويسكن اليه
 ويغمر به ويلين له قلبه ومفاحله حتى كأنه شاهد الامر كما اخبرت به
 الرسل بل يصبر ذلك لقلبه بمنزلة روية الشمس في الظهيرة بعينه
 فلم يخالفه في ذلك من بين شرق الارض وغربها لم يلتفت الى خلافهم
 وقال اذا استوحش من الغربة قد كان الصديق الاكبر مطمئنا بالايمان
 وحده وجميع اهل الارض يخالفه ومانقص ذلك من طماننته شيئا
 فهذا الول درجات الطمانينة ثم لا يزال يقوى كلما سمع بآية متضمنة
 لصفة من صفات ربه وهذا الامر لانها له فهذه الطمانينة اصل اصول
 الايمان التي قام عليها بناءه ثم يطمئن الى خبره عما بعد الموت من امور
 البرزخ وما بعد هاهنا احوال القيامة حتى كأنه يشاهد ذلك كله عيانا

وهذه حقيقة اليقين الذي وصف به سبحانه اهل الايمان حيث قال
 وبالاخرة هم يوقنون فلا يحصل الايمان بالاخرة حتى يطمس القلب
 الى ما اخبر الله سبحانه به عنها طائفة الى الامور التي لا يشك فيها ويرتاب
 فهذا هو المؤمن حقاً باليوم الاخر كما في حديث حارثة اصبحت ومنا
 حقا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل حق حقيقة فاحقية
 ايمانك قال عزفت نفسي عن الدنيا واهلها وكاني انظر الى عرش ربي
 بارزا الى اهل الجنة يتزاررون فيها واهل النار يعضون فيها فقال
 عهد نور الله قلبه

فصل

والطائفة الى اسماء الرب تعالى وصفاته نوعان طائفة الى الايمان بها
 واثباتها واعتقادها وطائفة الى ما تقتضيه ونوجه من اثار البوذية
 مثاله الطائفة الى القدر واثباته والايمان به يقتضي الطائفة الى مواضع
 لا قدر التي لم يورم البدد فعلها ولا قدرة له على دفعها فيسلم لها ويرضى
 بها ولا يخطم ولا يشكو ولا يضطرب ايمانه فلا يأسى على ما ماتته و
 لا يفرح بما آتاه لان المصيبة فيه مقدرة قبل ان تصل اليه وقبل ان يخلق
 كما قال تعالى ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في
 كتاب مر قبل ان نبرأها ان ذلك على الله يسير لكيلا تأسوا على ما فاتكم
 ولا تفرحوا بما آتاكم وقال تعالى ما اصاب من مصيبة الا باذن الله ومن
 يؤمن بالله يد قلبه وقال غيره واحد من السلف هو المد نصيبه المصيبة

فصل في ان الطائفة الى اسماء الرب تعالى وصفاته نوعان

فيعلم انها من عند الله فيرضى ويسلم بهذه طمانينة الى احكام الصفات
 وموجباتها وآثارها في العالم وهي قدر زائد على الطمانينة بمجرد العلم بها
 واعتقادها وكذلك سائر الصفات وآثارها ومتعلقاتها كالسمع والبصر
 واللم والرياء والغضب والمحبة فهذه طمانينة الايمان واما طمانينة الاحسان
 فهي الطمانينة الى امره امثالا و اخلاصا ونصحا فلا يقدم على امره ارادة
 ولا هوى ولا تقليد افلا يساكن شبهة تعارض خبره ولا شهوة تعارض
 امره بل اذ امرت به اتر لها منزلة الوسواس التي لئن يغمر من الباء الى
 الارض احب اليه من ان يبجدها فهذا كما قال النبي صلى الله عليه وسلم
 صريح الايمان وعلامة هذه الطمانينة ان يطمئن من قلق المعصية وانزعاجها
 الى سكون التوبة وحلاوتها وفرحتها ويسهل عليه ذلك بان يعلم ان اللذة
 والحلاوة والفرحة في الظفر بالتوبة وهذا امر لا يرفسه الامن ذاق
 الامرين وباشرق قلبه اثارها فللتوبة طمانينة تقابل ما في المعصية من الاتزعاج
 والقلق ولو فتش العاصي عن قلبه لوجد حشوه الخاوف والاتزعاج
 والقلق والاضطراب وانما يورى عنه شهوة ذلك سكر الغفلة والشهوة
 فان اكل شهوة سكر يزيد على سكر الخمر وكذلك الغضب له سكر
 اعظم من سكر الشراب ولذا ترى العاصي والمضيق والغضب يغفل ما لا ينبغي له
 شارب الخمر وكذلك يظهر من قلق الغفلة والاعراض الى سكون
 الاقبال على الله وحلاوة ذكره وتعلق الروح بحبه ومعرفته فلا طمانينة
 للروح بدون هذا البد اولوا انصفت نفسها الرأيا اذا فقدت ذلك في

غاية الانزعاج والقلق والاضطراب ولكر يوارى بها السكر فاذا كشف
النظام تبين له حقيقة ما كان فيه *

فصل

وهنا سر لطيف يجب التنبيه عليه والتنبه له والتوفيق له يد من ازمة
التوفيق يده وهو ان الله سبحانه جعل لكل عضو من اعضاء الانسان
كالا ان لم يحصل له فهو في قلق واضطراب وانزعاج بسبب فقد كماله الذي
جعل له مثاله كمال العين بالبصار وكمال الاذن بالسمع وكمال اللسان
بالنطق فاذا عدمت هذه الادضاء القوي التي بها كمالها حصل الالم والنقص
بسبب فوات ذلك وجعل كمال القلب ونعيمه وسروره ولذته
وابتهاجه في معرفته سبحانه وارا دته ومحبته والانابة اليه والاقبال
عليه والشوق اليه والانس به فاذا عدم القلب ذلك كان اشد عذابا
واضطرابا من العين الذي فقدت النور الباصرو من اللسان الذي فقد
قوة الكلام والذوق ولا سبيل له الى الطمانينة بوجه من الوجوه ولولا
من الدنيا واسبابها ومن العلوم ما نال الا بان يكون الله وحده هو محبوبه
والله ومعبوده وغاية مطلوبه وان يكون هو وحده مستعان على
تحصيل ذلك حقيقة الامر انه لا طمانينة له بدون التحقق باياك نعبدواياك
نستعين واقوال المفسرين في الطمانينة ترجع الى ذلك * قال * ابن
عباس المطهشة المصدقة * وقال قتادة هو المؤمن اطمانت نفسه الى
ما وعد الله * وقال الحسن المصدقة بما قال الله * وقال مجاهد هي النفس

فصل في ان الله سبحانه جعل لكل عضو من اعضاء الانسان كالا

التي ايقنت بان الله ربها المسلمة لامره فيما هو فاعل بها. وروى
منصور عنه قال النفس التي ايقنت ان الله ربها وضربت جاشا لامره
وطاعته وقال ابن ابي نجيح عنه النفس المطمئنة المنجبة الى الله
وقال ايضا هي التي ايقنت بقاء الله فكلام السلف في المطمئنة بدور
على هذين الاصلين طمأنينة العلم والايمان وطمأنينة الارادة والعمل *

فصل

فاذا اطمانت من الشك الى اليقين ومن الجهل الى العلم ومن الغفلة الى
الذكور ومن الحياة الى الثوبة ومن الرباء الى الاخلاص ومن الكذب
الى الصدق ومن العجز الى الكس ومن صولة العجب الى ذلة الاخبات
ومن التيه الى التواضع ومن الفتور الى العمل فقد باشرت روح
الطمانينة واصل ذلك كله ومنشاء من البقطة فهي اول مفاتيح الخير فان
الغافل عن الاستعداد للقائه به والتزود لمعاد به منزلة النائم بل اسوه حالا
منه فان العاقل يعلم وعد الله ووعدته وما تتقاضاه اوامر الرب تعالى
ونواهيها واحكامه من الحقوق لكر يحجبه عن حقيقة الادراك وبقية عده
عن الاستدراك سنة القلب وهي غفلة التي رقد فيها فطال رقدوده
وركد واخذ الى نوازع الشهوات فاشتد اخلاصه وركوده وانغمس
في غمار الشهوات واحنول عليه العادات ومخالفة اهل البطالات
ورضي بالتشبه باهل اصاعة الاوقات فهو في رقاده مع النائم وفي
سكرته مع المغمورين فتى انكشف عن قلبه سنة هذه الغفلة بجره من

زواج الحق في قلبه استجاب فيها الواعظاته في قلب عبده المومس او همة
عليه اثارها معول الفكر في الحمل القابل فضر ب معمول فكره وكبر
نكيرة اضاءت له منها قصور الجنة فقال *

الا يا نفس ويحك ساعدني * بسعى منك في ظلم الليالي
لملك في القيمة ان تفوزي * بطبيب العيش في تلك العلالى
فانارت له تلك الفكرة نور ارأى في ضوءه ما خلق له وما سيلقاء بين
يديه من حين الموت الى دخول دار القرار ورأى سرعة انقضاء الدنيا
وعدم وفائها لنبيا وقتلها المشاقها وفعلها بهم انواع المثلثات فنهض في
ذلك الضوء على ساق عزمه قائلا يا حسرتى على ما فرطت في جنب الله
فاستقبل بقية عمره التي لا قيمة لها مستدركا بها ما فات محياها ما امات
مستقبلا بها ما تقدم له من المثرات منتهزا فرصة الامكن التي ان فاتت
فاته جميع الخبرات ثم لمعظ في نور تلك اليقظة وفود نعمة به عليه من
حين استقر في الرحم الى وقته وهو يتقلب فيها ظاهرا وباطنا الى انهارا
ويقظة وما ماسرا و ثلاثية فلوا اجتهد في احصاء انواعها المقدور وبكى ان
اذاها نعمة النفس و قد عليه في كل يوم اربعة وعشرون الف نعمة فما
طلك بغيرها ثم يرى في ضوء ذلك النور انه ائس من حصرها واحصائها
عاجز عن اداء حقها وان المتعم بها ان طال به بحقها استوعب جميع اعماله
حق نعمة واحدة منها فيتيقن حينئذ انه لا ملطمع له في النجاة الا به فوات
ورحمته وفضله ثم يرى في ضوء تلك اليقظة انه لو عمل اعمال الثقلين

من البر لا تحقرها بالنسبة الى جنب عظيمة الرب تعالى وما يستحقه بجلال وجهه وعظم سلطانه هذا لو كانت اعماله منه فكيف وهي مجرد فضل الله ومنته واحسانه حيث يسر هاله واعانه عليها وهباه لها وشاء هانها وكونها ولو لم يفعل ذلك لم يكن له سبيل اليها فيشذ لا يرى اعماله منه وان الله سبحانه لن يقبل عملا يراه صاحبه من نفسه حتى يرى عين توفيق الله له وفضله عليه ومنته وانه من الله لا من نفسه وانه ليس له من نفسه الا الشرو اسبابه وما به من نعمة فمن الله وحده صدقة تصدق بها عليه وفضل الله ساقه اليه من غير ان يستحقه بسبب ويستاهله بوسيلة فيرى ربه ووليّه ومعبوداه لاكل خير ويرى نفسه اهل لكل شر وهذا اساس جميع الاعمال الصالحة الظاهرة والباطنة وهو الذي يرفعها ويمجدها في ديوان اصحاب اليمين ثم تبرق له في نور تلك البقعة بارقة اخرى يرى في ضوءها عيوب نفسه وآفات عمله وما تقدم له من الجايات والاساءات وهتك الحرمات والتفاعد عن كثير من الحقوق الواجبات فاذا انفسد ذلك الى شهود نعم الله عليه واياديه لذي يراه ان حق المنعم عليه في نعمه واوامره لم يبق له حسنة واحدة يرفع بها راسه فيطمش قلبه وانكسرت نفسه وخشعت جوارحه وسار الى الله فاكسر الراس بين مشاهدة نعمه ومطالعة جاياته وعيوب نفسه وآفات عمله قائلا بوجه لك بنعمتك علي وابوء لك بذنبي فاغفر لي فانه لا يغفر الذنوب الا انت فلا يرى لنفسه حسنة ولا يراها اهلها لا خير فيوجب له امرين عظيمين

• احدهما • استكثار ما من الله عليه • والثاني • استقلال مامنه من الطاعة
كأنه ما كانت ثم تبرق له بارقة اخرى يرى في ضوءها عزه وقته وخطره
شرفه واندراس مال سعادته فيبخل به ان يضيعه فيما لا يقربه الى ربه
فان في اضاعته الخسران والحسرة والندامة وفي حفظه وعمارته الربح
والسعادة فيشع باقناسه ان يضيعها فيما لا ينفعه يوم معاده •

❦ فصل ❦

ثم يلحظ في ضوء تلك البارقة ما تقتضيه يقظته من سنة غفلته من التوبة
المحاسبية والمراقبة والغيرة لربه ان يؤثر عليه غيره وعلى حفظه من
رضاه وقربه وكرامته يبيعه بثمن بخس في دار سرية الزوال وعلى
نفسه ان يملك رقما المشوق لو فكر في منتهى حسنه ورأى اخره بعين
بصيرة لانف لما من محبته فهذا كله من اثار اليقظة وموجباتها وهي اول
منازل النفس المطمئنة التي نشأ منها سفرها الى الله والدار الآخرة •

❦ فصل ❦

واما النفس اللوامة وهي التي اقسم بها سبحانه في قوله ولا اقسم بالنفس
اللوامة فاختلف فيها فقالت طائفة في التي لا تثبت على حال واحدة
اخذوا اللفظة من التلوم وهو التردد فهي كثيرة الثقل والتلون وهي
من اعظم آيات الله فانها مخلوق من مخلوقاته تثقل وتلون في الساعة
الواحدة فضلا عن اليوم والشهر والعام والعمر الوانا متلونة فتذكر
وتنفل وتقبل وتعرض وتلطف وتكثف وتيب وتجفو وتجب

وتبغض وتفرح وتحزن وترضى وتنضب وتطيع وتعصي وتثق
وتغير الى اضعاف اضعاف ذلك من حالاتها وتلونها في تلون كل وقت
والاكثرية فهذا قول * فقالت طائفة * اللفظة مأخوذة من اللوم ثم
اختلفوا فقالت فرقة هي نفس اللوم وهذا من صفاتها المجردة قال الحسن
البصري ان المؤمن لا تراه الا يلوم نفسه دائماً يقول ما اردت بهذا الم فعلت
هذا كان غير هذا اولى او نحو هذا من الكلام وقال غيره هي نفس المؤمن
نوقعه في الذنب ثم تلومه عليه فهذا اللوم من الايمان بخلاف الشقي فانه
لا يلوم نفسه على ذنب بل يلومها وتلومه على فواته * وقالت طائفة * بل
هذا اللوم للتوعين فان كل احد يلوم نفسه يراكان او فاجر او السعيد
فلومها على ارتكاب معصية الله وترك طاعته والشقي لا يلومها الا على
فوات حفظها هو اما * وقالت فرقة اخرى * هذا اللوم يوم القيامة
يان كل احد يلوم نفسه ان كان مسيئاً على اساءة توفان كان محسناً على
تقصيره وهذه الاقوال كلها حق ولا تنافي بينها فان النفس موصوفة بهذا
كله وباعتباره سميت لومة لكن اللومة توفان لان لومة ملومة وهي النفس
الجاهلة الظالمة التي يلومها الله ولا تكتفه ولو امة غير ملومة وهي التي لا تزال
تلوم صاحبها على تقصيره في طاعة الله مع بذله جهداً فهذا غير ملومة
واشرف النفوس من لامت نفسها في طاعة الله واحتملت ملام اللاتمين
في مرضاته فلا تأخذها فيه لومة لائم فهذا قد تخلصت من لوم الله
وامان رغبته باعمالها ولم تلم نفسها ولم تحتل في الله ملام اللوام فهي

واعمال البر وجل وفود الخيرات وامداد التوبى بنباتها ويسل
اليها من كل ناحى وكلما تلقتها بالقبول والشكر والحمد لله وروية اوليته
في ذلك كله ازداد مدد هانت قوى على محارب الامارة فمن جندها وهو
سلطان عساكرها وملكها الايمان واليقين فالجيش الاسلامى كلها تحت
لوائه فاطرة اليه ان ثبت ثبت وان انزمو لت على ادبار هائم امراء هذا
الجيش ومقدمو عساكره شعب الايمان المنطقة الجوارح على اختلاف
انواعها كالصلوة والزكاة والصيام والحج والجهاد والامر بالمعروف
وانهى عن المنكر ونصيحة الخلق والاحسان اليهم بانواع الاحسان وشعب
الباطنة المتسلطة بالقلب كالاخلاص والتوكل والاقابة والتوبة والمراقبة
والصبر والحلم والتواضع والمكينة وامتلاء القلب من محبة الله ورسوله
وتعظيم اوامره وحقوقه والقبلة لله وفي الله والشجاعة والعفة
والصدق والشفقة والرحمة وملاك ذلك كله الاخلاص والصدق
فلا يتعب الصادق للمخلص فقد اقيم على الصراط المستقيم فيسار به وهو
رافد ولا يتعب من حرم الصدق والاخلاص فقد قطعت عليه الطريق
واستهوته الشياطين في الارض حيران فان شاء فليعمل وان شاء فليترك
ولا يزيده عمله من الله الا بعد او بالجملة فما كان لله وبالله فهو
من جند النفس المطمئنة واما النفس الامارة فجعل الشيطان قرينها
وصاحبها الذى يليها فهو يعد لها ويمنيها ويقذف فيها الباطل ويأمرها
بالسو ونزبه لها (١) فى الامل ويرى الباطل فى صورة تقبلها وتستحسنها

ويمد هابانواع الامداد الباطل من الاماني الكاذبة والشهوات المهلكة
ويستعين عليها بهواها وارادتها فنه يدخل عليها ويدخل عليها كل مكروه
فما استعان على النفوس بشئ هو ابلغ من هواها وارادتها اليه وقد علم
ذلك اخوانه من الشياطين الانس فلا يستعينون على الصور المنوعة
منهم بشئ ابلغ من هواهم وارادتهم فاذا اعيتهم صورة طلبوا
بجهدهم ما تحبه وتوهم ثم طلبوا بجهدهم تحصيله فاصطادوا
به تلك الصورة فاذا افتحت لهم النفس باب الهوى دخلوا منه فحاسبوا
خلال الديار فعاثوا واقتصدوا وافتكروا وسبوا وفعلوا ما يفعله العدو
بلاد عدوه اذا تمكك فيها فهمدوا معالم الايمان والقران والذكر
والصلوة وخربوا المساجد وعمروا البيع والكنائس والحانات والمواخير
وقصدوا الى الملك فاسروه وسلبوه ملكه ونقلوه من عبادة الرحمن
الى عبادة البقايا والاولئان ومن عز الطاعة الى ذل المعصية ومن السماع
الرحماني الى السماع الشيطاني ومن الاستعداد للقاء رب العالمين الى
الاستعداد للقاء اخوان الشياطين فيبنا هوى اعى حقوق الله وما امر به
ذصار يوعى الخنازير وينا هو منتصب لخدمة العزيز الرحيم اذ صار
منتصبا لخدمة كل شيطان رجيم والمقصود ان الملك قرين النفس المظلمة
والشيطان قرين الامارة وقد روى ابو الاحوص عطاء بن السائب
عن مرة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان للشيطان
لمة باين ادوم للمالك لمة فاملة الشيطان فابعد الشر وتكذب بالحق

وامامة الملك فايما بالخير وقصد يقى بالحق فمروجد ذلك فليعلم انه
من الله وليحمد الله ومن وجد الاخر فليتموز بالله من الشيطان الرجيم
ثم قرأ الشيطان يمدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء وقد رواه عمرو عن
عطاء بن السائب وزاد فيه عمرو قال سمعنا في هذا الحديث انه كان
يقال اذا احس احدكم من لمة الملك شيئا فليحمد الله وليساله من فضله
واذا احس من لمة الشيطان شيئا فليستغفر الله وليتموز من الشيطان

فصل

فالنفس المطمئة والمملك وجند من الايمان يقتضيان من النفس المطمئة
التوحيد والاحسان والبر والتقوى والصبر والتوكل والتوبة والانابة
والاقبال على الله وقصر الامل والاستعداد للموت وما بعده والشيطان
وجند من الكفر يقتضيان من النفس الامارة ضد ذلك وقد سلب الله
سبحانه الشيطان على كل ما ليس له ولم يرد به وجهه ولا هو طاعة له وجعل
ذلك اقطاعه فهو يستنيب النفس الامارة على هذا العمل والاقطاع
ويتقاضا ان تاخذ الاعمال من النفس المطمئة فتجعلها قوة لها فهي احرص
شيء على تخليص الاعمال كلها لها وان نصير من حظوظها فاصعب شيء على
النفس المطمئة تخليص الاعمال من الشيطان ومن الامارة فلو وصل
منها عمل واحد كما ينبغي لتجاة العبد ولكن ابت الامارة والشيطان
ان يدعها عملا واحدا يصل الى الله كما قال بعض العارفين بالله وبنفسه
والله لو اعلم ان لي عملا واحدا وصل الى الله لكنت افرح بالموت من

الائب يقدم على اهله وقال عبد الله بن عمر لو اعلم ان الله تقبل مني سجدة واحدة لم يكن غالب احب الى من الموت انما يتقبل الله من المتقين

فصل

وقد انتصبت الامارة في مقابلة المطمئنة فكما جاءت به تلك من خير ضاهتها هذه وجاءت من الشر بما يقابله حتى تقسده عليها فاذا جاءت بالايمان والتوحيد جاءت هذه بما يقدح في الايمان من الشك والتناقض وما يقدح في التوحيد من الشرك ومحنة غير الله وخوفه ورجائه ولا يرضى حتى يقدم محبة غيره وخوفه ورجائه على محبة سبحانه وخوفه ورجائه فيكون ماله عند هاهو المخر وما التلق هو المقدم وهذا حال اكثر هذا الخلق واذا جاءت تلك تجريد المتابعة للرسول جاءت هذه لتحكيم اراء الرجال واقوالهم على الوحي وانت من الشبهة المضلة بما يمنعهما من كمال المتابعة وتحكيم السنة وعدم الالتفات الى اراء الرجال فيقوم الحرب بين هاتين النفسين والمنصور من نصره الله واذا جاءت تلك بالاخلاص والصدق والتوكل والانابة والمراقبة جاءت هذه باضدادها واخرجتها في عدة قوالب وتقسيم بالله ما مرادها الا الاحسان والتوفيق والله يعلم انها كاذبة وما مرادها الا مجرد حفظها واتباع هواها والتغلب من سجن المتابعة والتحكيم المحض للسنة الى قضاء ارادتها وشهوتها وحفظها ولعمري ما تخلصت الا من قضاء المتابعة والتسليم الى سجن المعوى والارادة وضيقه وظلمته ووحشته فهي مسبوبة في هذا العالم وفي

البرزخ في اضيق منه ويوم المعاد الثاني في اضيق منها ومن اعجب امرها
 انها تسحر العقل والقلب فتاتي الى اشرف الاشياء وافضلها واجلها فتخرج
 في صورة مذمومة واكثر الخلق صبيان العقول اطفال الاحلام لم يصلوا
 الى حد القظام الاول عن العوائد والمالوفات فضلا عن البلوغ الذي
 يميز به العاقل البالغ بين خير الخبير بين فيوثره وشر الشرين فيمتنبه
 فتريه صورة تجريد التوحيد التي هي ابيه من صورة الشمس والقمر
 في صورة التنقيص المذموم وهضم العظام منازلم وحطم منها الى مرتبة
 العبودية المحضة والمسكنة والذل والفقر المحض الذي لا ملك لمعه ولا
 ارادة ولا شفاعاة الا من بعد اذن الله فتريه النفس السحارة هذا القدر
 غاية تنقيصهم وهضمهم ونزول اقدارهم وعدم تميزهم عن المساكين الفقراء
 فتفرغ نفوسهم من تجريد التوحيد اشد التفارويقولون اجعل الالهة
 الها واحدا ان هذا الشئ محجوب وثريه تجريد المتابعة للرسول وما جاء
 به وتقديمه على اراء الرجال في صورة تنقيص العلماء والرضية عن اقوالهم
 وما فهموه عن الله ورسوله وان هذا الساء ادب عليهم وتقدم بين
 ايديهم وهو مفض الى اساءة الظن بهم وانهم قد فاتهم الصواب
 وكيف لنا قوة ان نرد عليهم ونقوز ونعطي بالصواب دونهم فتفرغ من
 ذلك اشد التفار وتجعل كلامهم هو المحكم الواجب الاتباع وكلام
 الرسول هو المتشابه الذي يعرض على اقوالهم فما وافقها قبلناه وما خالفها
 ردناها واولئها وفوضنا وتقاسم النفس السحارة بالله ان اردنا

الاحسان او توفيقا ولائك الذين يعلم الله ما في قلوبهم *

فصل

وتريه صورة الاخلاص في صورة ينفر منها وهي الخروج عن حكم العقل المعيشي والمداراة والمداهنة التي بها اندراج حال صاحبها ومشيه بين الناس فتى اخلص اعماله ولم يعمل لاحد شيئا تجنيبه وتجنبوه وابغضه وابغضوه وعادهم وعادوه وسار على جادة وهم على جادة فينفر من ذلك اشد انفاروغاياه ان يخلص في القدر اليسير من اعماله التي لا تعلق بهم وسائر اعماله لغير الله *

فصل

وتريه صورة الصدق مع الله وجهاد من خرج عن دينه وامره في قالب الانتصاب لعداوة الخلق واذا هم وحر بهم وانه يعرض نفسه من البلاء لما لا يطيق وانه يصير غرضا لسهام الطاعنين وامثال ذلك من الشبه التي تقيمها النفس السحارة والخيالات التي تخيلها * وتريه حقيقة الجهاد في صورة تقتل فيها النفس وتكبح المرأة ويصير الاولاد يتامى ويقسم المال * وتريه حقيقة الزكوة والصدقة في صورة مفارقة المال ونقصه وخطا اليد منه واحتياجه الى الناس ومساواته للفقير وعوده بمنزله * وتريه حقيقة اثبات صفات الكمال لله في صورة التشبيه والتمثيل فينفر من التصديق بها وينفر غيره * وتريه حقيقة التعطيل والاحاد فيها في صورة التنزيه والتعظيم واعجب من ذلك انها تضاهي ما يحببه الله

ورسوله من الصفات والاخلاق والافعال بما يقضه منها وتلبس
على العبد احد الامرين بالآخر ولا يخلص من هذا الا ارباب
البصائر فان الافعال تصدر عن الارادات وتظهر على الاركان من
النفسين الامارة والمطمئنة فيباين الفعلان في البطلان وبشتبان في
الظاهرو لذلك امثلة كثيرة منها المداواة والمداهنة فالاول من المطمئنة
والثاني من الامارة وخشوع الايمان وخشوع النفاق وشرف النفس
والتيه والحمية والجفان والتواضع والمهابة والقوة في امر الله والعلو في
الارض والحمية لله والنضب له والحمية للنفس والنضب لها والجود والسرف
والمهابة والكبر والصيانة والتكبر والشجاعة والجرأة والحزم والجبن
والاقتصاد والشح والاحتراز وسوء الظن والفراسة والظن والنصيحة
والغيبية والمهذبة والرشوة والصبر والقوة والعفو والذل وسلامة
القلب والبله والغفلة والثقة والفرقة والرجاء والتمنى والتحدث بنعم الله
والفقر بها وفرح القلب وفرح النفس ورقة القلب والجزع والموجدة
والحقد والمنافسة والحسد وحب الرياسة وحب الامامة والدعوة الى الله
والحب لله والحب مع الله والتوكل والعجز والاحتياط والوسوسة
والهام الملك والهام الشيطان والاناء والتسويق والاقتصاد والتقصير
والاجتهاد والفلو والنصيحة والتائب والمبادرة والعجلة والاخبار
بالحال عند الحاجة والشكوى فالشيء الواحد تكون صورته واحدة
وهو منقسم الى محمود ومذموم كالفرح والحزن والاسف والتعجب

والغيرة والحياء والطمع والتجمل والحشوع والحسد والبقطة والجراة
 والتحصن والحرص والتنافس واظهار العمة والحلف والمسكنة والصمت
 والزهد والورع والتعلى والعزلة واللائقة والحمية والنية وفي الحديث
 ان من الغيرة ما يحبها الله ومنها ما يكرهه فالغيرة التي يحبها الله الغيرة في
 رية والتي يكرها الله الغيرة في غير رية وان من الحياء ما يحبه الله ومنها
 ما يكرهه فالتي يحب الحياء في الحرب وفي الصحيح ايضا لاحسد
 الا في اثنين رجل آناه الله مالا وسلطه على هلكته في الحق ورجل آناه الله
 الحكمة فهو يقضى بها ويلها وفي الصحيح ايضا ان الله رفيق يحب
 الرفق ويطي على الرفق مالا يسطى على العنف وفيه ايضا من اعطى
 حظه من الرفق فقد اعطى حظه من الخير فالرفق شئ والتواني
 والكسل شئ فان المتواني يتأقل عن مصلحته بعدا مكانها فيتقاعد
 عنها والرفيق يتلطف في تحصيلها بحسب الامكان مع المطاوعة وكذلك
 لمدارة صفة مدح والمدانة صفة ذم والفرق بينهما ان المداري
 يتلطف بصاحبه حتى يستخرج منه الحق او يرد عنه الباطل والمدان
 يتلطف به ليقره على باطله ويتركه على هواه فالمدارة لاهل الايمان
 والمدانة لاهل النفاق وقد ضرب لذلك مثل مطابق وهو حال رجل
 به قرحة قد المته فجاه الطيب المداري الرفيق فتعرف حالها ثم اخذ في
 تليينها حتى اذا انضجت اخذ في بطنها برفق وسهولة حتى اخرج ما فيها ثم
 وضع على مكانها من الدواء والمرهم ما يمنع فسادها ويقطع مادته ثم تابع

عليها بالمرام التي تبت اللحم ثم يذر عليها بعد نبات اللحم ما ينشف وطوبتها
ثم يشد عليها الرباط ولم يزل يتابع ذلك حتى صلت * والمداهن قال
اصاحبها لا بأس عليك منها وهذه لاشئ فاسترها عن العيون بخرقه ثم
اله عنها فلا تزال مادتها تقوى وتستحکم حتى عظم فسادها وهذا
المثل ايضا مطابق كل المطابقة لحال النفس الامارة مع المطمئنة فتأملها فاذا
كانت هذه حال قرحة بقدر الحصاة فكيف بسقم حاج من نفس امارة
بالسوء هي معدن الشهوات وماوى كل فسق وقد فارنها شيطان في
غاية المكر والخداع بعد ما ومنيها ويسعها بجميع انواع السحر حتى
يخيل اليها النافع ضار او الضار نافع والحسن قبيح والقبيح جميلا وهذا
لعمرة من اعظم انواع السحر ولهذا يقول سبحانه فاني تسعرون * والذي
نسبوا اليه الرسل من كونهم مسحورين هو الذي اصابهم بینه
وهم اهله لا رسل الله صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين كما انهم نسبوا الى
الضلال والفساد في الارض والجنون والسفه وما استماذت
الانبياء والرسل وامراء الامم بالاستعانة من شر النفس الامارة وصاحبها
وقربها الشيطان لانها اصل كل شر وقاعدته ومنعته وهما تساعدان
عليه متعاونان * رضى لبان مدى ام تقاسما * بالحلم داج عوض لا يفرق *
قال الله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم *
وقال واما ينزغك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله انه سميع عليم *
وقال وقل رب اعوذ بك من همزات الشياطين واعوذ بك رب ان

يحضرون وقال تعالى قل اعوذ برب الفلق من شر ما خلق ومن شر غاسق
 اذا وقب ومن شر النفاثات في العقد ومن شر حاسد اذا حسد فهذا
 استعاذة من شر النفس * وقال قل اعوذ برب الناس ملك الناس
 اله الناس من شر الوسواس الخناس الذي يوسوس في صدور
 الناس من الجنة والناس * فهذا الاستعاذة من قرينها وصاحبها وبشر
 القرين والصاحب فامر الله سبحانه نبيه واتباعه بالاستعاذة بربوبية
 التامة الكاملة من هذين الخلقين العظيم شأنهما في الشر والقصد
 والقلب بين هذين العدوين لا يزال شرهما بطرقه ويتابها واول
 ما يدب فيه السقم من النفس الامارة من الشهوة وما يتبعها من
 الحب والحرص والطلب والغضب ويتبعه من الكبر والحسد والظلم
 والتسلط فيعلم الطيب الناس الحائن بمرضه فيعوده ويصف له
 انواع السموم والمؤذيات ويغفل اليه بسحره ان شفاءه فيها ويتفق
 ضعف القلب بالمرض وقوة النفس الامارة والشيطان وتتابع امدادها وانه
 نقد حاضر ولذا عما جلة والداعي اليه يدعون كل ناحية والهوى ينفذ
 والشهوة تهون والناس بالاكثر والتشبه بهم والرضاء بان يصيبه
 ما اصابهم فكيف يستجيب مع هذه القواطع واضعافها لداعي الايمان
 ومنادى الجلة الا من امد الله بامداد التوفيق وايد برحمته
 ونولي حفظه وحمايته وفتح بصيرة قلبه فراه سرعة انقطاع الدنيا
 وزوالها وتقلبها باهلها وفعلها بهم وانها في الحياة الدائمة كشمس

اصبح في البحر بالنسبة اليه •

فصل في

والفرق بين خشوع الايمان وخشوع النفاق ان خشوع الايمان هو خشوع القلب لله بالتعظيم والاجلال والوقار والمهابة والحياء فينكسر القلب لله كسرة ملتزمة من الوجع والخبيل والحب والحياء وشهود نعم الله وجنائاته هو فيخشع القلب لامحالة فيتبعه خشوع الجوارح واما خشوع النفاق فيبدو على الجوارح تصنعاً وتكلفاً والقلب غير خاشع وكان بعض الصحابة يقول اعوذ بالله من خشوع النفاق قيل له وما خشوع النفاق قال ان يرى الجسد خاشعاً والقلب غير خاشع فالخاشع لله بعد قد خمدت نيران شهوته وسكن دخانها من صدره فانجلي الصدر واشرق فيه نور العظمة فانت شهوات النفس للخوف والوقار الذي حشى به وخمدت الجوارح وتوقر القلب واطمان الى الله وذكره بالسكينة التي نزلت عليه من ربه فصارت محبة له والمحبة المطمئن فان المحبة من الارض ما تطامن فاستنقع فيه الماء فكذلك القلب المحبة قد خشم وتطامن كالبقعة المطمئنة من الارض التي يجري اليها الماء فيستقر فيها وعلامته ان يسجد بين يدي ربه اجلالاً له وذلاً وانكساراً بين يديه سجدة لا يرفع رأسه عنها حتى يلقاه واما القلب المتكبر فانه قد اهترت كبره ووربانهو كبقعة رايسة من الارض لا يستقر عليها الماء فهذا خشوع الايمان واما التماوت وخشوع النفاق فهو حال عند تكلف اسكان

الجوارح تصتاومرأاة ونفسه في الباطن شابة طرية ذات شهوات
وارادات فهو يتخشم في الظاهر وحية الوادي واسد الغابة رابض
بين جنبيه ينتظر القربة *

فصل

واما شرف النفس فهو صيانتها عن الدنايا والرذائل والمطامع التي تقطع
اصناف الرجال فربا بنفسه عن ان يلقيها في ذلك بخلاف اليه فانه خلق
متولد بين امرين اعجاب به نفسه وازرائه بغيره فيتولد من بين هذين
الشيئين والاول يتولد من بين خلقين كريمين اعزاز النفس واكرامها
وتعظيم مالكها وسيدها ان يكون عبده دنايا وضيعا خسيما في تولد من
بين هذين الخلقين شرف النفس وصيانتها واصل هذا كله استعداد
النفس وتهيوها وامداد وليها ومولاها لحافا ذا فقد الاستعداد
والامداد فقد الخير كله *

فصل

وكذلك الفرق بين الحمية والجفاء فالحمية فطام النفس عن رضاع اللوم
من ثدي هو مصب الجبائث والرذائل والدنايا ولو غزر لبنه وتها لك
الناس عليه فان لهم فطاما تقطع معه الالكاد حسرات فلا بد من الفطام
فان شئت عمل وانت محمود مشكور وان شئت اخروانت غير ماجور
بخلاف الجفاء فانه غلظة في النفس وقساوة في القلب وكثافة في الطبع
يتولد منها خلق يسمى الجفاء *

فصل في الفرق بين شرف النفس واليه

فصل في الفرق بين الحمية والجفاء

فصل

و الفرق بين التواضع والمهانة ان التواضع يتولد من بين العلم بالله سبحانه
ومعرفة اسائه وصفاته ونعمت جلاله وتظيمه ومحبه واجلاله ومن
معرفة نفسه وتفاصلها وعيوب عمله وآفاتها يتولد من بين ذلك
كله خلق هو التواضع وهو انكسار القلب وخفض جناح الذل والرحمة
بعباده فلا يرى له على احد فضلا ولا يرى له عند احد حقابل يرى
الفضل للناس عليه والحقوق لم قبله وهذا خلق انما يعطيه الله عز وجل
من يحبه ويكرمه ويقربه واما المهانة فهي الدناءة والخسة وبذل النفس
وابتذالها في نيل حظوظها وشهواتها كتواضع السفلى في نيل شهواتهم
وتواضع المفعول به للفاعل وتواضع طائب كل حظ لمن يرجو نيل
حظه منه فهذا كله لا تواضع والله سبحانه يحب التواضع ويبغض
الضمه والمهانة وفي الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم واوحى الي ان تواضعوا
حتى لا يفخر احد على احد ولا يبقى احد على احد والتواضع الم محمود
على نوعين احدهما تواضع العبد عند امرائه امثالا وعند منيه اجتنابا فان
النفس لطلب الراحة تملك في امره فيبد منها نوع اباء و شرار هرها
من العبودية وثبت عند منيه طلبا للظفر بما منع منه فاذا وضع العبد نفسه
لامرائه ونهيه فقد تواضع للعبودية * والنوع الثاني تواضعه لعظمة
الرب وجلاله وخضوعه لكرمه وكبريائه فكما شمتت نفسه ذكر
عظمة الرب تعالى وتفرده بذلك وغضبه اشد يد على من تازعه

ذلك فتواضعت اليه نفسه وانكسر لعظمة الله قلبه وتطامن لميته واخبت
لسلطانه فهذا غاية التواضع وهو يستلزم الاول من غير عكس والتواضع
حقيقة من رزق الامرين والله المستعان •

فصل

وكذلك القوة في امر الله هي من تعظيمه وتعظيم او امره وحقوقه حتى
يقبها الله والعلو في الارض هو من تعظيم نفسه وطلب نفوذها بالرياسة
ونفاذ الكلمة سواء عز امر الله او هان بل اذا عارضه امر الله وحقوقه
مرضاه في طلب علوه لم يلتفت الى ذلك واهدره واماته في تحصيل علوه
وكذلك الحمية لله والحمية للنفس فالاولى يثيرها تعظيم الامر والامر والثانية
يثيرها تعظيم النفس والفضب لقوات حفظها فالحية لله ان يحمي قلبه
له من تعظيم حقوقه وهي حال عبد قد اشرق على قلبه نور سلطان الله فامتلا
قلبه بذلك النور فاذا اغضب فانما يغضب من اجل نور ذلك السلطان
الذي التقى على قلبه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا غضب
احمرت وجنتاه وبدان عينيه عرق يدره الغضب ولم يقم لغضبه شيء
حتى يتنقته وروى زيد بن اسلم عن ابيه ان موسى بن عمران صلى الله
عليه وسلم كان اذا غضب اشتعلت قلوبته ناراه وهذا بخلاف الحمية
لنفس فانها حرارة تهيج من قهه لقوات حفظها او طلبه فان الفتنة في
النفس والفتنة هي الحريق والنفس متلظية بنار الشهوة والغضب فانما هما
احرار ثان يظهر ان على الاركان حرارة من قبل النفس المطمئنة اثارها

فصل في الفرق بين القوة في امر الله والعلو في الارض وفي الحمية لله والحمية للنفس

تعظيم حق الله وحرارة من قبل النفس والامارة اثارها استشعار
فوت الحظ *

فصل في الفرق بين الجود والسرف

والفرق بين الجود والسرف ان الجواد حكيم يضع العطاء مواضعه والمسرف
مبذر قد يصادف عطاؤه موضعه وكثيرا لا يصادفه وايضاح ذلك
ان الله سبحانه بمكنته جعل في المال حقوقا وهي نوعان حقوق موظفة
وحقوق ثابتة فالحقوق الموظفة كالزكاة والنفقات الواجبة على من تلزمه
نفقته والثانية كحق الضيف ومكافاة المهدى وما وقي به عرضه ونحو ذلك
فالجواد يتوخى بماله اداء هذه الحقوق على وجه الكمال طيبة بذلك نفسه راضية
مؤمنة للثلف في الدنيا والثواب في العقبى فهو يخرج ذلك بسماحة قلب
وسخاوة نفس وانشرح صدره بخلاف المبذر فإنه يسطر يده في ماله بحكم
هواه وشهوته جزا فالاعلى تقدير ولا مراعاة مصلحة وان اتقته له فالاول
بمنزلة من بذرجه في الارض تثبت وتوخي بذره مواضع الغل والانبات
فهذا لا يعد مبذرا ولا سفيا والثاني بمنزلة من بذرجه في سباح
وغراز من الارض وان اتقى بذره في محل البات بذر بذرا مترا كما
بعضه على بعض فذلك المكان البذر فيه ضائع معطل وهذا المكان بذرا
مترا كما بعضه على بعض فذلك يحتاج ان يقلع بعض زرعه ليصلح الباقي ولئلا
تضعف الارض عن تربته والله سبحانه هو الجواد على الاطلاق بل كل
جود في العالم الملبى والسفلى بالسببة الى جوده اقل من قطرة في بحار

الديناوي من جوده ومع هذا فانما ينزل بقدر ما يشاء وجوده لا يناقض حكمته ويضع عطائه مواضعه وان خفي على اكثر الناس ان تلك مواضعه فانه اعلم حيث يضع فضله واي الحال اولى به •

فصل

والفرق بين المهابة والكبر ان المهابة باثر من آثار امتلاء القلب بمظمة الله ومحبه واجلاله فاذا امتلاء القلب بذلك حل فيه النور ونزلت عليه السكينة والبسرداء الهبة فاكتسي وجهه الحلاوة والمهابة فاخذ بمجامع القلوب محبة ومهابة فغنت اليه الاقنعة وقرت به العيون وآنت به القلوب فكلامه نور ومدخله نور ومفرجه نور وعمله نور ان سكت علاه الوقار وان تكلم اخذ بالقلوب والاسماع • واما الكبر فآثر من آثار العجب والبنى من قلب قد امتلأ بالجهل والظلم ترحلت منه العبودية ونزل عليه المقت فظفره الى الناس شزروه وشبه بينهم تجتر ومعاملته لهم معاملة الاستيثار لا الايثار ولا الانصاف ذاهب بنفسه تها لا يدا من لقيه بالسلام وان رد عليه رأى انه قد بالغ في الانعام عليه لا ينطلق لهم وجهه ولا يسمعهم خلقه ولا يرى لاحد عليه حق او يرى حقوقه على الناس ولا يرى فضله عليهم ولا يرى فضله عليهم لا يزداد من الله الا بعدا ومن الناس الاشرار او بنضا •

فصل

والفرق بين الصبابة والتكبر ان الصائب لنفسه بمنزلة رجل قد لبس

فصل في الفرق بين المهابة والكبر

فصل في الفرق بين الصبابة والتكبر

ثوباً جديداً نقي الياض ذائناً فهو يدخل به على الملوك فمن دونهم
فهو يصونه عن الوسخ والبار والطبوع وأنواع الآثار انقاء على بياضه
ونقاؤه فتراه صاحب تفرز وهروب من للمواضع التي يغشى منها عليه
الثوب فلا يمسح باثر ولا طبع ولا لوث يملوث به وإن اصابه شيء من
ذلك على غرة بادر على قلمه وازالته ومحو اثره وهكذا الصائن لقلبه
ودينه تراه يحسب طبوع الذنوب واثارها فإن لماني القلب طبعوا
وأثارا أعظم من الطبوع الفاحشة في الثوب النقي البياض ولكن على العيون
غشاوة أن تدرك تلك الطبوع فتراه يهرب من مظان الثوب
ويحترس من الخلق ويتباعد من تخالطهم مخافة أن يحصل لقلبه
ما يحصل للثوب الذي يخالط الدباغين والذباحين والطباخين ونحوهم
بخلاف صاحب الملو فانه وإن شأ به هذا في تحريمه وتجنبه فهو يقصد
أن يعلو رقباهم ويعلمهم تحت قدمه فهذا اللون وذاك لون

فصل

والفرق بين الشجاعة والجرأة أن الشجاعة من القلب وهي ثباته
واستقراره عند المخاوف وهو خلق يتولد من الصبر وحسن الظن فانه
متى ظن الظفر وساعده الصبر ثبت كما أن الجبن يتولد من سوء الظن
وعدم الصبر فلا يظن الظفر ولا يساعده الصبر وأصل الجبن من سوء الظن
ووسوسة النفس بالسوء وهو نشأ من الرية فإذا ساء الظن ووسوست
النفس بالسوء انتفخت الرية فزاحت القلب في مكانه وضيق عليه

حتى ازعجته عن مستقره فاصابه الزلزال والا اضطراب لازعاج
 الربة له وتضييقها عليه ولهذا جاء في حديث عمرو بن العاص الذي رواه
 احمد وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم شرفا في المرء حين خالع وشعها له *
 فسمى الجبن خالعا لانه يطلع القلب عن مكانه لانتفاخ السحر وهو الربة
 كما قال ابو جهل لعتبة بن ربيعة يوم بدر انتفخ سمرك فاذا زال القلب
 عن مكانه ضاع تدبير العقل فظهر الفساد على الجوارح فوضعت الامور
 على غير مواضعها فالشجاعة حرارة القلب و غضبه وقيامه وانتصابه
 و ثباته فاذا راته الاعضاء كذلك اعانته فانها خدم له وجنود كما انه
 اذاولى ولت سائر جنوده * واما المرأة فهي اقدام سبيه قلة المبالاة
 وعدم النظر في العاقبة بل تقدم النفس في غير موضع الاقدام يعرضه عن
 ملاحظة العارض فاما عليها واما لها *

فصل في

واما الفرق بين الحزم والجبن فالحازم هو الذي قد جمع عليه همه
 وارادته وعقله ووزن الامور بعضها ببعض فاعد لكل منها قرنه ونقطة
 الحزم تدل على القوة والاجماع ومنه حزمة الخطب فحازم الرأي هو
 الذي اجتمعت له شؤنه رأيه وعرف منها خيرا خيرا بين وشر الشريرين
 فاحكم في موضع الاحكام رأيا وعقلا لا جبنا وضعفا *
 العاجز الرأي مضايح لفرصته • حتى اذا فات امر عاتب القدر را

فصل في الفرق بين الحزم والجبن

﴿ فصل ﴾

واما الفرق بين الاقتصاد والشح * ان الاقتصاد * خلق محمود يتولد من خلقين عدل وحكمة فبالعدل يثدل في المنع والبذل وبالحكمة يضع كل واحد منها موضعه الذي يليق به فيتولد من بينها الاقتصاد وهو وسط بين طرفين مذمومين كما قال تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا * وقال والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما * وقال كلوا واشربوا ولا تسرفوا * واما الشح * فهو خلق ذميم يتولد من سوء الظن وضعف النفس ويمده وعد الشيطان حتى يصير هلما والهمع شدة الحرص على الشيء والشره به فيتولد عنه المنع لبذله والجزع لنقصه كما قال تعالى ان الانسان خلق هلوعا اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا *

﴿ فصل ﴾

والفرق بين الاحتراز وسوء الظن * ان المحترز * بمنزلة رجل قد خرج بجاله ومركوبه مسافرا فهو يحترز بيمده من كل قاطع للطريق وكل مكان يتوقع منه الشر وكذلك يكون مع التاهب والاستعداد واخذ الاسباب التي بها ينجو من المكروه فالمحترز كالمتسلح المتدرع الذي قد تاهب للقائه عدوه واعد له عدته فهمه في تهبة اسباب النجاة ومহারبة عدوه قد اشغلته عن سوء الظن به وكلاهما به الظن اخذ في انواع العدة والتاهب * واما سوء الظن * فهو امتلاء قلبه بالظنون السيئة بالناس حتى

﴿ فصل في الفرق بين الاقتصاد والشح ﴾

﴿ فصل الفرق بين الاحتراز وسوء الظن ﴾

يطلق على لسانه وجوارحه فهم منه ابدا في الميز والجز والطن والعب
والبعض يفضهم ويفضونه ويلعنهم ويلعنونه ويحذرون ويحذرون
منه فالاول يخالطهم ويمتزج منهم والثاني يشجنهم ويلعنهم اذا هم الاول
داخل فيهم بالنصيحة والاحسان مع الاحتراز والثاني خارج منهم مع الفس
والدغل والبعض •

فصل في الفرق بين الفراسة والظن

والفرق بين الفراسة والظن • ان الظن • يخطئ ويصيب ويكون مع ظلمة
القلب ونوره وطهارته ونجاسته ولذا امر تعالى باجتنب كثير منه
واخبر ان بعضه اثم • واما الفراسة • فالثاني على اهلها ومدحهم في قوله ان في
ذلك لايات للمتوسمين • قال ابن عباس وغيره اى للمتفرسين وقال
تعالى يحسبهم الجاهل اغنياء من التعفف فرفعهم بسيماهم • وقال تعالى
ولونشاء لا ريناكم فلعرفتهم بسيماهم ولعرفتهم في لحن القول • فالفراسة
الصادقة لقلب قد تظهر وتصنى وتنزه من الادناس وقرب من الله
فهو ينظر بنور الله الذى جعله في قلبه وفي الترمذى وغيره من
حديث ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا فراسة المؤمن
فانه ينظر بنور الله • وهذه الفراسة نشأت له من قربه من الله فان القلب
اذا قرب من الله انقطعت عنه معارضات السوء المانعة من معرفة الحق
وادراكه وكان تلقية من مشكوة قريية من الله بحسب قربه منه واضاء له
النور بقدر قربه فراى في ذلك النور ما لم يره البعيد والمحبوب

فصل في الفرق بين الفراسة والظن

كما ثبت في الصحيح من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 فيما يروى عن ربه عز وجل انه قال ما تقرب الي عبدي بمثل ما افترضت
 عليه ولا يزال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى احبه فاذا احببته كنت
 سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها
 ورجله التي يمشي بها فمعي يسمع وبني يبصرون بي يبطشون بي يمشون بي فاخبر
 سبحانه ان تقرب عبده منه يفيد محبته له فاذا احبه قرب من سمعه
 وبصره ويده ورجله فسمع به وابصر به وبطش به ومشى به فصار
 قلبه كالمرآة الصافية تبدو فيها صور الحقائق على ما هي عليه فلا تكاد
 تختل له فمراصة العبد اذا ابصر باقة ابصر الامر على ما هو عليه فاذا
 سمع بالله سمع على ما هو عليه وليس هذا من علم الغيب بل علام الغيوب
 قذف الحق في قلب قريب مستبشر بنوره غير مشغول بتقوش الابطال
 والخيالات والوساوس التي تمنعه من حصول صور الحقائق فيه واذا
 غلب على القلب النور فاض على الاركان وباد من القلب الى العين
 فكشف بعين بصره بحسب ذلك النور وقد كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يرى اصحابه في الصلوة وهم خلفه كما يرى امامه وراى
 بيت المقدس عيانا وهو بمكة وراى قصور الشام وابواب صنعاء
 ومدائن كسرى وهو بالمدينة يخضر الخندق وراى امرأته يموتة وقد اصبوا
 وهو بالمدينة وراى التجاشي بالحبيشة لما مات وهو بالمدينة فتخرج الى
 المصلى فصلى عليه وراى عرسا رية بنها وتدم من ارض فارس

هو وعساكر المسلمين وهم يقاتلون عدوهم فناداه يا سارية الجبل *
ودخل عليه ثمر من مذهبهم الاشرار فصد فيه البصر وصوبه
وقال ايهم هذا قالوا مالك بن الحارث فقال ماله قال الله اني
لارى للمسلمين منه يوما عصيا * ودخل عمرو بن عبيد على الحسن فقال
هذا سيد الفتيان ان لم يحدث * وقيل ان الشافعي ومحمد بن الحسن جلسا
في المسجد الحرام فدخل رجل فقال محمد انقرس انه نجار فقال الشافعي
انقرس انه حداد فسالاه فقال كنت حداد او انا اليوم لنجمر * ودخل
ابو الحسن البوسنجي والحسن الحداد على ابي القاسم المناوي يوم دانه
فاشترى في طريقها نصف درهم نقاحانية فلما خلا عليه قال ما هذه
الظلمة فخرجا وقالوا ما علمنا لعل هذا من قبل ثمن النقاح فاعطيا الثمن ثم
عادا اليه ووقع بصره عليها فقال يمكن الانسان ان يخرج من الظلمة بهذه
السرع اخبراني عن شأنكما فاخبراه بالقصة فقال نعم كان كل واحد منكما
يعتمد على صاحبه في اعطاء الثمن والرجل مسخ منك في النقاح * وكان
بين ابي زكريا النخشي وبين امرأة سبب قبل توبته فكان يوم ما واقفا على
راس ابي عثمان الخيرى فنظر في شأنها فرفع ابو عثمان اليه رأسه وقال
الاتسحي * وكان شاه الكرمانى جيدا لفراسة لا تخطى فراسته وكان يقول
من غرض بصره عن المحارم وامسك نفسه عن الشهوات وعمر باطه
بدوام المراقبة وظاهره بانباغ السنة وتعود اكل الحلال لم تخط فراسته *
وكان شاب يصعب الجنيد يتكلم على الخواطر فذكر للجنيد فقال ايش

هذا الذي ذكر لي عنك فقال له اعتقد شيئا فقال له الجنيذ اعتقدت
فقال الشاب اعتقدت كذا وكذا فقال "الجنيذ لا فقال فاعتقد ثانيا
قال اعتقدت فقال الشاب اعتقدت كذا وكذا فقال الجنيذ لا فقال فاعتقد
ثالثا قال اعتقدت قال الشاب هو كذا او كذا قال لا فقال الشاب
هذا عجب وانت صدوق وانا اعرف قلبي فقال الجنيذ صدقت في
الاولى والثانية والثالثة لكن اردت ان امتحنك هل يغير قلبك * وقال
ابوسعيد الخراز دخلت المسجد الحرام فدخل فقير عليه خرقتان يسأل
شيئا فقلت في نفسي مثل هذا اكل على الناس فنظر الي وقال اعلموا ان الله
يعلم ما في انفسكم فاحذروه قال فاستغفرت في سرى فناداني وقال وهو
الذي يقبل التوبة عن عباده * وقال ابراهيم الخواص كنت في الجامع
فاقبل شاب طيب الرائحة حسن الوجه حسن الحزمة فقلت لاصحابنا يقع
لي انه يهودي فكلهم كره ذلك فخرجت وخرج الشاب ثم رجع اليهم
فقال ايش قال الشيخ في "فاحتشموه فالح عليهم فقالوا قال انك يهودي
جاء فاكب على يدي فاسلم فقلت ما السبب فقال نجد في كتابنا ان
الصديق لا تخطي " فراسته فقلت امتحن المسلمين فتاملته فقلت ان كان
فيهم صديق ففي هذه الطائفة فلبست عليهم فلما اطلع هذا الشيخ
علي وتفرسني علمت انه صديق * وهذا عثمان بن عفان دخل عليه رجل
من الصحابة وقد رأى امرأة في الطريق فتأمل محاسنها فقال له عثمان
يدخل علي احدكم واثر الزنا ظاهر على عينيه فقلت اوحى بعد رسول الله

صلى الله عليه وسلم فقال لا ولكن تبصرة وبرهان وفراصة صادقة فهذا
شان الفراسة وهي نور يقذفه الله في القلب فيخطر له الشيء فيكون كما خطر
له وينفذ الى العين فتري ما لا يراه غيرها *

فصل في

والفرق بين النصيحة والدية ان النصيحة يكون القصد فيها تحذير المسلم
من مبتدع او فنان او غاش او مفسد فتذكر ما فيه اذا استشارك في صحبتك
ومعاملته والتعلق به كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لفاطمة بنت قيس
وقد استشارته في نكاح معاوية وابي جهم فقال اما معاوية فصعلوك
واما ابو جهم فلا يضع عصاه من عاتقه * وقال عن بعض اصحابه لمن سافر
معه اذا جطت بلاد قوم فاحذرهم فاذا وقعت الدية على وجه
النصيحة قد ورسوله وعباده المسلمين فهي قرينة الى الله من جملة الحسنات
واذا وقعت على وجه ذم اخيك وتمزيق عرضه والتفكك بلحمه والنقض منه
لتضع منزلته من قلوب الناس فهي الداء المضال وتار الحسنات التي
تاكلها كما تاكل النار الخطب *

فصل في

والفرق بين الهدية والرشوة وان اشتبه في الصورة القصد فان الراشي
قصد به بالرشوة التوصل الى ابطال حق او تحقيق باطل فهذا الراشي
الملمون على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم فان رشاه دفع الظلم
عن نفسه اختص المرتشي وحده باللعنة * واما الهدية فقصد به

استجلاب المودة والمعرفة والاحسان فان قصد المكافاة فهو معاوض
وان قصد الربح فهو مستكثر.

فصل في الفرق بين الصبر والقسوة

والفرق بين الصبر والقسوة ان الصبر خلق كسبي يخلق به العبد
وهو حبس النفس عن الجزع والملح والشكى فيحبس النفس من
التسخط واللسان عن الشكوى والجوارح عما لا ينفي فعله وهو ثبات
القلب على الاحكام القدريّة والشرعية. واما القسوة فليس في القلب
يمنعه من الانفعال وغاظة تمنعه من التأثر بالتوازل فلا يتأثر لفظه
وقساوته لا لصبره واحتماله وتحقيق هذا ان القلوب ثلاثة قلب قاس
غليظ بمنزلة اليد اليابسة وقلب مائع رقيق جدا فالاول لا يتفعل بمنزلة
الحجر والثاني بمنزلة الماء وكلاهما ناقص واصح القلوب القلب الرقيق
الصافي الصلب فهو يرى الحق من الباطل بصفائه ويقبله ويؤثره
برقته ويحفظه ويحارب عدوه بصلاجه وفي اثر القلوب آية الله
في ارضه فاحبها اليها رقا واصليها واصفاهاء وهذا القلب الزجاجي
فان الزجاجه جمعت الاوصاف الثلاثة وانحس القلوب الى الله
القلب القاسي قال تعالى فويل للقاسية قلوبهم من ذكراته وقال ثم
فست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة او اشد قسوة وقال ليصل
ما يلقى الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم فذكر
القلبين النحر فينعر الاعتدال هذا امر ضده وهذا ابتسوته وجعل القاء

الشیطان فتنة لأصحاب هذين القلین ورحمة لأصحاب القلب الثالث
وهو القلب الصافی الذی میزین القاء الشیطان والقاء الملك بصفائه
وقبل الحق باخباته ورقته وحارب القوس المبطله بصلابته وقوته
فقال تعالی عقیب ذلک ولعلم الذین اوتوا العلم انه الحق من ربک
فیؤمنوا به فتخبت له قلوبهم وان الله لمادی الذین امنوا الى صراط مستقیم .

﴿ فصل ﴾

والفرق بین العفو والذل * ان العفو اسقاط حقک جوداً و کرماً
واحساناً مع قدرتك على الانتقام فتؤثر التریك رغبة فی الاحسان
ومکارم الاخلاق بخلاف الذل فان صاحبه یترک الانتقام عجزاً وخوفاً
ومهاة نفس فهذا مذموم غیر محمود ولعل المنتقم بالحق احسن
حالا منه قال تعالی والذین اذا اصابهم البغی هم یتصرون *
فمدحهم بقوتهم على الانتصار لنفوسهم وتقاضیهم منها ذلک حتى
اذا قدروا على من بغی عليهم وتمکوا من استیفاء ما لهم علیه نديهم الى
الحلق الشریف من العفو والصنع فقال وجزاء سیئة سیئة مثلها فمن
عفا واصلح فاجره على الله انه لا یحب الظالمین * فذكر المقامات الثلاثة
العدل وابعاه والفضل وندب الیه والظلم وحرمه * فان قیل فكیف
مدحهم على الانتصار والعفو هما متنافیان * قیل * لم یمدحهم على
الاستیفاء والانتقام وانما مدحهم على الانتصار وهو القدرة والقوة
على استیفاء حقهم فلما قدر واندبهم الى العفو قال بعض السلف

فصل فی التفریق بین العفو والذل

في هذه الآية كانوا يكرهون ان يستذلوا فاذا قدروا عفوهم
 على عفو بعد قدرة لا على عفو ذل وعجز ومعاينة وهذا هو الكمال الذي
 الذي مدح سبحانه به نفسه في قوله وكان الله عفوًا قديرًا والله
 غفور رحيم وفي اثر معروف حملة العرش اربعة اثنان يقولان سبحانك
 اللهم ربنا وبحمدك لك الحمد على حلمك بعد ظلمك واثنان يقولان
 سبحانك اللهم ربنا وبحمدك لك الحمد على عفوكم بعد قدرتك ولهذا
 قال المسيح صلوات الله وسلامه عليه ان تعد بهم فانيهم عبادك وان تغفر
 لهم فانك انت العزيز الحكيم اي ان غفرت لهم غفرت عن عزة وهي
 كمال القدرة وحكمة وهي كمال العلم فغفرت بعد ان علمت ما عملوا
 واحاطت بهم قدرتك اذ المخلوق قد يغفر بمعجزه عن الانتقام وجهله
 بحقيقة ما صدر من المسمى والعفو من المخلوق ظاهره ضيم وذل وباطنه
 عز ومهابة والانتقام ظاهره عز وباطنه ذل فماز اذا الله بعفو الاعزاولا
 انتم احد انفسه الا ذل ولولم يكن الايقونات عز العفو ولهذا ما انتم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه قط ونامل قوله سبحانه هم يتصرفون
 كيف يفهم منه ان فيهم من القوة ما يكونون هم بها المتصرفين لانفسهم
 لان غيرهم هو الذي ينصرهم ولما كان الانتصار لا تنقف النفوس فيه
 على حد العدل غالباً بل لا بد من المجاوزة شرع فيه سبحانه المماثلة
 والمساواة وحرمة الزيادة ونسب الى العفو والمقصود ان العفو من
 اخلاق النفس المطمئنة والذل من اخلاق الامارة ونكته المسئلة ان

الانتقام هي والانتصار شيء فالانتصار ان يتصر لحق الله ومن اجله ولا يقوى على ذلك الا من تخلص من ذل حظه ورقى هواه فانه حينئذ ينال حظا من العز الذي قسم الله للمؤمنين فاذا بقي عليه انتصر من الباغي من اجل عز الله الذي اعزه به غيره على ذلك العز ان يستنصم ويقهر وحمية للبعد المنسوب الى العزيز الحميد ان يستذل فهو يقول للباغي عليه انا مملوك من لا يذل مملوكه ولا يجب ان يذله احد واذا كانت نفسه الامارة قائمة على اصولها لم تحت بعد طلبه الانتقام والانتصار لحظها وظفرها بالباغي تشفيا فيه واذا لاله واما النفس المطمئنة التي خرجت من ذل حظها ورقى هواها الى عز توحيدها واذا ابتها الى ربه فاذا نالها البقي قامت بالانتصار حمية ونصرة للعز الذي اعزها الله به فالتعنه وهو في الحقيقة حمية لرهبها ومولاها وقد ضرب لك مثل بعد من من عبيد الفلانة حرائين ضرب احدهما صاحبه فعفا المضروب عن الضارب فصحاحمه لسيد ووشفته على الضارب ان يعاقبه السيد فلم يجشم سيده خلفه عقوبته وفساده بالضرب فشكر العاق على عفو ووقع منه بموقع وعبدا اخر قد اقامه بين يديه وجملة والبسه ثيابا يقف بها بين يديه فعند بعض سواس الدواب واضراهم ولطخ تلك الثياب بالعدرة او مزقها فلو عفا عن من فعل به ذلك لم يوافق عفو رأي سيده ولا مجنبه وكان الانتصار احب اليه ووافق لرضاته كانه يقول انما فعل هذا بك جرأة علي واستغفانا بسلطاني فادامك من عقوبته فاذا له وقهره

ولم يبق الا ان يطش به فذل وانكسر قلبه فان سيده يجب منه ان لا يماقنه
 لحظه وان ياخذ منه حتى المسيد فيكون انتصاره حينئذ لمحض حتى
 سيده لان نفسه ككاري عن علي انه مرير جل فاستناب به وقال هذا
 منفي حتى ولم يعطني اياه فقال اعطه حقه فلما جاوز هالج الظالم ولطم
 صاحب الحق فاستناب بعلي فرجع وقال اناك القوث فقال له استقدمه
 فقال قد عفوت يا امير المؤمنين فضر به علي تسع درر وقال قد عفا
 عنك من لطمته وهذا حق السلطان * فماقيه علي لما اجترا على سلطان الله
 ولم يدعه ويشبه هذا قصة الرجل الذي جاء الى ابي بكر فقال احملني
 فواقه لانا فر من منك ومن ابنك وعند المغيرة بن شعبة فخر عن
 ذراعه وصك بها نف الرجل فسال الدم فجاومه الى ابي بكر رضي الله
 عنه فقالوا اقدنا من المغيرة فقال انا افيدكم من وزعة الله لا افيدكم منه *
 فرائى ابو بكر ان ذلك انتصار امر المغيرة وحمية لله وللعز الذي اعز به
 خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ليتمكن بذلك العز من
 حسن خلافته واقامة دينه فتدرك قوده لاجترائه على عز الله
 وسلطانه الذي اعز به رسوله ودينه وخليفته فهذا لون والضرب
 حمية للنفس الامارة لون *

فصل

والفرق بين سلامة القلب والبله والتفعل * ان سلامة القلب تكون من
 عدم ارادة الشر بعد معرفته فيسلم قلبه من ارادته وقصده لا من معرفته

فصل في الفرق بين سلامة القلب والبله والتفعل

والعلم به وهذا بخلاف البله والتفلة فانها جهل وقلة معرفة وهذا لا يحمده
اذ هو نقص وانما يحمده الناس من هو كذلك لسلامتهم منه والكمال ان يكون
القلب عارفا بتفاصيل الشرسليمان ارادته قال عمر بن الخطاب رضي الله
عنه لست بحجب ولا بمخدعني الحب وكان عمر اعقل من ان يخدع واورع
من ان يخدع وقال تعالى يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب
سليم فهذا هو السليم من الافات التي تصري القلوب المريضة من
مرض الشبهة التي توجب اتباع الظن ومرض الشهوة التي توجب
اتباع ما تهوى الانفس فالقلب السليم الذي سلم من هذا وهذا *

فصل في الفرق بين الثقة والفرقة

والفرق بين الثقة والفرقة ان الثقة سكون يستند الى ادلة وامارات يسكن
القلب اليها فكما قويت تلك الامارات قويت الثقة واستحكمت ولا سيما
على كثرة التجارب وصدق القراءة واللفظة كانهما والله اعلم من الوثائق
وهو الرباط فالقلب قد ارتبط بمن وثق به توكل عليه وحسن ظن
به فصار في وثاق محبته ومعاملته والاستناد اليه والاعتماد عليه فهو في
وثاقه بقلبه وروحه وبدنه فاذا سار القلب الى الله وانقطع اليه تعيد
بجبه وصار في وثاق العبودية فلم يبق له مفرغ في النوائب ولا ملجأ غيره
ويصير عده في شدته وذخيرته في نوائبه وملجأه في نوازاله ومستعانه
في حوائجه وضروراته واما الفرقة فهي حال المفتر الذي غرته نفسه
وشيطانه وهواه وامله الخائب الكاذب يربيه حتى اتبع نفسه هواها

فصل في الفرق بين الثقة والفرقة

ونمى على الله الاماني والغرور ثقتك بمن لا يوثق به وسكونك الى من
لا يسكن اليه ورجاوك النفع من المحل الذي لا باقى بخير كحال المغتر
بالسراب قال تعالى والذين كفروا اعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمان
ماء حتى اذا اجاءه لم يجد شيئا وجد الله عنده فوفاه حسابه والله
سريع الحساب وقال تعالى في وصف المغترين قل هل تثبكم بالآخسرين
اعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا
وهو لاء اذا انكشف الغطاء وثبت حقائق الامور علموا انهم لم يكونوا
على شيء وبدلهم من الله ما لم يكونوا يحسبون وفي اثر معروف اذا رايت الله
سبحانه يزيدك من نعمه وانت مقيم على مصيبتك فاحذره فانما هو استدراج
يستدرجك به وشاهد هذا في القرآن في قوله تعالى فلما نسوا ما ذكروا به
فتحنا عليهم ابواب كل شيء حتى اذا فرحوا بما اوتوا اخذناهم بغتة
فاذا هم مبلسون وهذا من اعظم الغرة ان تراء يتابع عليك نعمه وانت
مقيم على ما يكره فالشيطان موكل بالغرور وطبع النفس الامارة الاغترار
فاذا اجتمع الرأي والبغى والرأى المحتاج والشيطان الغرور والنفس
المغترية لم يقع هناك خلاف فالشياطين غرروا المغترين بالله واعطوهم
مع اقامتهم على ما يستخط الله ويفضبه في عفوه وتجاوزة وحدثوهم
بالنوبة لتسكر قلوبهم ثم افعوهم بالتسويق حتى همم الاجل فاخذوا
على اسوء احوالهم وقال تعالى وغرناكم الاماني حتى جاء امر الله وضررناكم
بالغرور وقال تعالى يا ايها الناس ان وعد الله حق فلا تفرلونكم الحياة

ولا يترككم بالله العزوة واعظم الناس غرورا بربه من اذامسه الله برحمته
منه وفضل قال هذا الى اي انا اهله وجد بربه ويستحق له ثم قال وما اظن
الساعة قائمة فظن انه اهل لما اولاه من النعم مع كفره بالله ثم زاد في غروره
فقال ولئن رجعت الى ربي انى عنده لحسنى يعنى الجنة والكرامة فهكذا
تكون الغرة بالله فالمتفر بالشيطان مغترب بعوده وامانيه وقد ساعده
اغترابه بدنياه ونفسه فلا يزال كذلك حتى يتردى في ابار الهلاك *

❦ فصل ❦

والفرق بين الرجاء والتمنى ان الرجاء يكون مع بذل الجهد واستفراغ
الطاقة في الاتيان باسباب الظفر والقوز والتمنى حديث النفس بمحصل
ذلك مع تعطيل الاسباب الموصلة اليه قال تعالى ان الذين امنوا
والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله اولئك يرجون رحمة الله *
فتطوى سبانه بساط الرجاء الامن هو لاه وقال المترون ان الذين
ضيعوا او امره وار تكبوا نواهيهم واتبعوا ما اسخطه ونجسوا ما يرضيه
اولئك يرجون رحمتهم وليس هذا يدع من غرور النفس والشيطان
لم فالرجاء لمبد قد امتلأ قلبه من الايمان بالله واليوم الآخر فثقل بين
صينيه ما وعده الله تعالى من كرامته وجنته فامتد القلب ما تلا الى ذلك
شوقا اليه وحرصا عليه فهو شبيه بالمداد عنقه الى مطلوب قد صار نصب
عينيه وعلامة الرجاء الصحيح ان الراجي يخاف فوت الجنة وذهاب
حظه منها بترك ما يخاف ان يحول بينه وبين دخولها فمثل رجل

❦ فصل في الفرق بين الرجاء والتمنى ❦

خطب امرأة كريمة في منصب وشرف الى اهلها فلما آن وقت العقد
 واجتماع الاشراف والاكابر وافي الرجل الى الحضور اعلم عتبة ذلك
 اليوم ليتأهب للحضور فقراء المرأة واكابر الناس فاخذ في التأهب والتزين
 والتجمل فاخذ من فضول شعره وتكطف وتطيب وليس اجمل ثيابه
 واتى الى تلك الدار متقيا في طريقه كل وسخ وذنس واثريصبيه اشد
 تقوى حتى الغبار والدخان وما هو دون ذلك فلما وصل الى الباب رحب
 به ربه او مكن له في صدر الدار على الفرش والوسائد وورقته المهنون
 وقصد بالكروامة من كل ناحية فلوانه ذهب بعد اخذ هذه الزيتة فجلس
 في المزابل وترغ عليها وتمكك بها وتلطح في بدنه وثيابه بما عليها من
 عذرة وقذرو دخل ذلك في شعره وبشره وثيابه فجاء على تلك
 الحال الى تلك الدار وقصد دخولها لوعده الذي سبق له فقام اليه
 البواب بالضرب والطرد والصياح عليه والاباد له من بابها وطريقها
 فرجع متغيرا خاسئا فالاول حال الراجي وهذا حال المتخني وان شئت
 مثلت حال الرجلين بملك هو من غير الناس واعظمهم امانة واحسنهم
 معاملة لا يضيع له به حق احد وهو يعامل الناس من وراء ستور لا يراه
 احد وبضائعه وامواله وتجاربه وعبيده واماءه ظاهري بارز
 في داره للما ملين قدخل عليه رجلا ن فكان احدهما يامله بالصدق
 والامانة والنصيحة لم يجرّب عليه غشا ولا خيانة ولا مكر ابقاعه بضائعه
 كلها واعتمد مع ممالكه وجواريه ما يجب ان يعتمد معهم فكان اذا

دخل اليه بضاعة تغير له احسن البضائع واحبها اليه وان صنعها يده
بذل جهده في تحسينها وتجميلها وجعل ما خفي منها احسن مما ظهر ويسلم
الموتة من امره ان يسلمها منه وامثل ما امره به السفير بينه وبينه في
مقدار ما يصله صفته وهيئته وشكله ورقته وسائر شؤنه وكان الاخر اذا
دخل دخل باخس بضاعة يعدها لم يخلصها من الغش ولا نصع فيها
ولا اعتمد في امرها ما قاله المترجم عن الملك والسفير بينه وبين الصناع
والتجار بل كان يعملها على ما يهواه هو ومع ذلك فكان يخون الملك في
داره اذ هو غائب عن عينه فلا يلوح له طمع الا خانه ولا حرمة للملك
الا مدبصره اليها وحرص على افسادها ولا شيئاً يسخط الملك الا ارتكبه
اذا قد ر عليه فضياع على ذلك مدة ثم قيل ان الملك يبرز اليوم لمعامله
حتى يحاسبهم ويمطهم حقوقهم فوقف الرجلان بين يديه فعامل
كل واحد منهما بما يستحقه فتامل هذين المثليين فان الواقع مطابق لما
فالراحي على الحقيقة لما صارت الجنة نصب عينيه ورجاؤه وامله امتد اليها
قلبه وسعى لها سعيها فان الرجاء هو امتداد القلب وميله وحقق رجاءه
كالم التاهب وخوف القوت والاخذ بالخذر واصله من النخعي ورجاء
الير ناحيته وارجاء السماء نواحيها وامتداد القلب الى المحبوب منقطعا
عن ما يقطعه عنه هو تقي عن النفس الامارة واسبابها وما تدعو اليه وهذا
الامتداد واليل والخوف من شان النفس المطمئنة فان القلب ا
انفتحت بصيرته فرأى الآخرة وما عدا فيها لاهل طاعته واه

معصيته خاف وخف مرتحلا الى الله والدار الآخرة وكان قبل ذلك
 مطمئنا الى النفس والنفس الى الشهوات والدنيا فلما انكشف عنه غطاء
 النفس خف وارتحل عن جوارها طاربا جوار العزيز الرحيم في
 جنات النعيم ومن هنا صار كل خائف راجيا وكل راج خائفا فاطلق
 اسم احدهما على الآخر فان الراجي قلبه قريب الصفة من قلب الخائف
 هذا الراجي قد نحي قلبه عن مجاورة النفس والشيطان مرتحلا الى الله
 قدر فله من الجنة علم فشر اليه وامه ما دله قلبه كله وهذا الخائف فار
 من جوارها ملتجئ الى الله من حبسه في سجنه في الدنيا فيجس معها
 بعد الموت ويوم القيامة فان المرأ مع قرينه في الدنيا والآخرة فلما سمع الوعيد
 ارتحل من مجاورة جوار السوء في الدارين فاعطى اسم الخائف ولما سمع
 الوعد امتد واستطال شوقه اليه وفرح بالظفر به فاعطى اسم الراجي وحالاه
 متلازمان لا ينفك عنهما فكل راج خائف من فوات ما يرجوه كما ان
 كل خائف راج امنه مما يخاف فلذلك تداول الاسمان عليه قال
 تعالى ما لكم لا ترجون الله وقاراه قالوا في تفسيرها لا تخافون الله عظيمة وقد
 تقدم ان الله سبحانه طوى الرجاء الا عن الذين امنوا وهاجروا وجاهدوا
 وقد فسر النبي صلى الله عليه وسلم الايمان بانه ذو شعب واعمال
 ظاهرة وباطنة وفسر الهجرة بانها هجر ما نهى الله عنه والجهاد بانه جهاد
 النفس في ذات الله فقال المهاجر من هجر ما نهى الله عنه والجاهد من
 جاهد نفسه في ذات الله والمقصود ان الله سبحانه جعل اهل الرجاء

من آمن وهاجر وجاهد واخرج من سواهم من هذه الامم • واما
الاماني • فانه اروس اموال المفاليس اخرجوها في قالب الرجاء وتلك
امانيهم وهي تصد من قلب تراحت عليه وساوس النفس فاظلم من
دخانها فهو يستعمل قلبه في شهواتها وكلما فعل ذلك منه حسن العاقبة
والنجاة واحاطه على العفو والمغفرة والفضل وان الكريم لا يستوفي
حقه ولا تضربه الذنوب ولا تقصه المغفرة ويسمى ذلك رجاء وانما
هو وسواس واماني باطلة تقذف بها النفس الى القلب الجاهل فيستريح
اليها قال تعالى ليس بامانيكم ولا اماني اهل الكتاب من يعمل
سوء يجزيه ولا يجده له من دون الله وليا ولا نصيرا • فاذا ترك العبد
ولاية الحق ونصرته ترك الله ولايته ونصرته ولم يجد له من دون الله
وليا ولا نصيرا • اذ اترك ولايته ونصرته تولته نفسه والشيطان
فصار اولين له ووكل الى نفسه فصارت نصرة له لا من نصرة الله
ورسوله فاستبدل بولاية الله ولاية نفسه وشيطانه ونصرته نصرة نفسه
وهو اذ فلم يدع للرجاء موضعا فاذا قالت لك النفس اتاني مقام الرجاء
فطالبها بالبرهان وقل هذه امنية فها تورا برهانكم ان كنتم صادقين فالكيس
يعمل اعمال البر على الطمع والرجاء واللاحق العاجز يعطل اعمال البر
ويترك على الاماني التي يسميها رجاء وانه الموفق •

فصل في الفرق بين التحدث بنعم الله والتفخر بها

والفرق بين التحدث بنعم الله والتفخر بها ان المتحدث بالنعمة مخبر عن صفات

فصل في الفرق بين التحدث بنعم الله والتفخر بها

ولها ومحض جوده واحسانه فهو مثن عليه باظهارها والتحدث بها
شاكر له ناشر لجميع ما اولاه مقصوده بذلك اظهار صفات الله ومدحه
والثناء وبث النفس على الطلب منه دون غيره وعلى محبته ورجائه
فيكون راضيا الى الله باظهار نعمه ونشرها والتحدث بها واما الفخر فبالنعم
فهو ان يستطيل بها على الناس ويريم انه اعز منهم واكبر فيركب
اصنافهم ويستعبد قلوبهم ويسمئها اليه بالتمظيم والحمدمة قال النعمان
ابن بشير ان للشيطان مصالي ونحو خاوان من مصاليه ونحو خه البطش
ينعم الله والكبر على عباد الله والفخر بمطية الله والهون في غير ذات الله

❁ فصل ❁

والفرق بين فرح القلب وفرح النفس ظاهر فان الفرح بالله ومعرفة
ومحبته وكلامه من القلب قال تعالى والذين آتيناكم الكتاب يفرحون
بما انزل اليك فاذا كان اهل الكتاب يفرحون بالوحي فالولاء الله واتباع
رسوله احق بالفرح به وقال تعالى واذا ما انزلت سورة فنبههم من
يقول ايكم زادته هذه ايمانا فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا وهم يشتبهون
وقال تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون
قال ابو سعيد الخدري فضل الله القرآن ورحمته ان جعلكم من اهله
وقال هلال بن يساف فضل الله ورحمته الاسلام الذي هداكم اليه
والقران الذي علمكم هو خير من الذهب والفضة الذي يجمعون
وقال ابن عباس والحسن وقتادة وجمهور المفسرين فضل الله

❁ فصل في الفرق بين فرح القلب وفرح النفس ❁

الاسلام ورحمته القرآن فهذا فرح القلب وهو من الايمان ويثاب
 عليه المبدقان فرحه به يدل على رضاه به بل هو فوق الرضاء فالفرح
 بذلك على قدر محبته فان الفرح انما يكون بالظفر بالمحبوب وعلى قدر
 محبه يفرح بمصوله له فالفرح بالله واسمائه وصفاته ورسوله وستته
 وكلامه محض الايمان وصفوة وليه وله عبودية عجيبة واثر في القلب
 لا يعبر عنه فابتنهاج القلب وسروره وفرحه بالله واسمائه وصفاته وكلامه
 ورسوله ولقائه افضل ما يعطاه بل هو اجل عطاياء والفرح في الآخرة
 بالله ولقائه بحسب الفرح به ومحبه في الدنيا فالفرح بالوصول الى
 المحبوب يكون على حسب قوة المحبة وضمها فهذا شان فرح القلب وله
 فرح اخر وهو فرحه بامن الله به عليه من معاملته والاخلاص له
 والتوكل عليه والثقة به وخوفه ورجائه به وكلما تمكن في ذلك قوي فرحه
 وابتنهاجه وله فرحة اخرى عظيمة الوقع عجيبة الشان وهي الفرحة
 التي تحصل له بالتوبة فان لها فرحة عجيبة لانسبة لفرحة المعصية اليها
 البتة فلو علم العاصي ان لذة التوبة وفرحتها تزيد على لذة المعصية
 وفرحتها اضعا فامضاعفة لبادر اليها اعظم من مبادرته الى لذة المعصية
 وسر هذا الفرح انما يعلمه من علم سر فرح الرب تعالى بتوبة عبده اشد
 فرح بقدره ولقد ضرب له رسول الله صلى الله عليه وسلم مثالا ليس في
 انواع الفرح في الدنيا اعظم منه وهو فرح رجل قد خرج براحلته
 التي عليها طعامه وشرابه في سفر فقدها في ارض دوية مهلكة فاجتهد

في طلبها فلم يجد ما فيش منها فجلس ينتظر الموت حتى اذا طلع البدر رأى في ضوئه راحلته وقد تعلق زمامها بشجرة فقال من شدة فرحه اللهم انت عبدى وانار بك اخطأ من شدة الفرح فانه افرح بجوبة عبدك من هذا ابراحلته فلا ينكر ان يحصل للتائب نصيب وافر من الفرح بالتوبة ولكن منها امر يجب التنبيه عليه وهو انه لا يصل الى ذلك الا بعد ترحات ومضض ومحن لا تثبت لها الجبال فان صبرها ظفر بلذة الفرح ان ضعف عن حملها لم يصبرها لم يظفر بشئ واخر امره فوات ما آثره من فرحة المصيبة ولذتها فيفوتها الامران ويحصل على ضد اللذة من الالم المركب من وجود المودى وفوت المحبوب فالحكم لله العلي الكبير

فصل

وهنا فرحة اعظم من هذا كله وهي فرحته عند مفارقتة الدنيا الى الله اذا ارسل اليه الملائكة بשרوه بلفائه وقال له ملك الموت اخرجي ايها الروح الطيبة كانت في الجسد الطيب ابشرى بروح وريحان وورب غير غضبان اخرجي راضية مرضيا عنك يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادى وادخلي جنتى فلو لم يكن بين يدي التائب الا هذه الفرحة وحدها لكان العقل يامر باثارتها فكيف ومن بعدها انواع من الفرح منها صلوة الملائكة الذين بين السماء والارض على روحه ومنها فتح ابواب السماء لها وصلوة ملائكة السماء عليها وتشجيع مقربها لها الى السماء الثانية فتفتح ويصلى عليها اهلها

ويشيها مقرها هاهنا الى السماء السابعة فكيف يقدر فرحها وقد
 استودن لها على رها و لها و حبيبها فوقفت بين يدي و اذن لها بالسجود
 فسجدت ثم سمعته سبحانه يقول اكتبوا كتابه في عليين ثم يذهب به
 فيرى الجنة و مقعده فيها و ما عدا الله و يلقي اصحابه و اهله فيستبشرون
 به و يفرحون به و يفرح بهم فرح العائب يقدم على اهله فيجد هم على
 احسن حال و يقدم عليهم بخير ما قدم به مسافر هذا اكله قبل الفرح
 الاكبر يوم حشر الاجساد يجلسه في ظل العرش و شر به من الخوض
 و اخذه كتابه بيمينه و ثقل ميزانه و يياض وجهه و اعطاه النور الثام و الناس
 في الظلمة و قطعه جسر جهنم لالتعويق و انتهائه الى باب الجنة و قد ازلفت له
 في الموقف و تلقى خزنته بالترحيب و السلام و البشارة و قدومه على
 منازل و قصور • و ازواجه و سراريه و بعد ذلك فرح آخر لا يقدر
 قدره ولا يبرهنه تلاشي هذه الافراح كلها عنده و انما يكون هذا الامل
 السنة المصدقين بروية وجه ربهم تبارك و تعالى من فوقهم و سلامه عليهم
 و تكليمه اياهم و محاضرتهم •

وليست هذه الفرحات الا • لذي الترحات في دار الرزايا
 فشمعها استطعت الساق و اجهد • لملك ان تغوز بذى المطايا
 و صم عن لذة حشيت بلا • للذات خلص من البلايا
 و دع امنية ان لم تلها • نعذب او نل كانت منايا
 و لا تسقط و عدا مر رسول • اتى الحق من رب البرايا

فهذا الوعدا دني من نعيم • مضى بالامس لووقفت ولا يا

فصل

والفرق بين رقة القلب والجزع • ان الجزع • ضعف في النفس وخوف
في القلب يمد • شدة الطمع والحرص ويتولد من ضعف الايمان بالتقدير
والافتى علم ان التقدير كائن ولا بد كان الجزع غناء محضاً ومصيبة ثالثة
قال تعالى ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا بي كتاب من
قبل ان يراها ان ذلك على الله يسير لكي لا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا
بما آتاكم • فتى ام العبد بالتدرو علم ان المصيبة مقدرة في الحاضر
والغائب لم يجزع ولم يفرح ولا يثني هذا رقة القلب فانها ناشئة من
صفة الرحمة التي هي كمال الله سبحانه انما يرحم من عباده الرحاء وقد كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم ارق الناس قلباً وابعدهم من الجزع
فرقة القلب رأفة ورحمة وجزعه مرض وضعف فالجزع حال
قلب مريض بالدنيا قد غشيه دخان النفس الامارة فاخذ بانفاسه
وضيق عليه مسالك الآخرة وصار في سجن الموى والنفس وهو سجن ضيق
الارجاء ظلم المسالك فانحصار القلب وضيقه بجزع من ادني ما يصيبه
ولا يحتمله فاد اشرق فيه نور الايمان واليقين بالوعد وامتلاً من محبة الله
واجلاله رقى وصارت فيه الرأفة والرحمة فتراه رحيماً رقيق القلب بكل ذي
قربى ومسلم يرحم النملة في جحرها والطير في وكرة فضلاء بني جنسه فهذا
اقرب القلوب من الله قال انس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ارحم

الناس بالعبال والله سبحانه اذا اراد ان يرحم عبداً سكن في قلبه الرأفة
والرحمة واذا اراد ان يذبه نزع من قلبه الرحمة والرأفة واوبدله بها الغلظة
والقسوة وفي الحديث الثابت لا تنزع الرحمة الا من شقي * وفيه
من لا يرحم لا يرحم * وفيه ارحموا من في الارض يرحمكم من
من في السماء * وفيه اهل الجنة ثلاثة: سلطان مقسط متصدق ورجل
رحيم رقيق القلب بكل ذي قرى ومسلم وعفيف متعفف ذو عيال *
والصديق رضى الله عنه بما فضل الامة بما كان في قلبه من الرحمة العامة زيادة
على الصدقية ولهذا اظهر اثرها في جميع مقاماته حتى في الاحارى يوم بدر
واستقر الامر على ما اشار به وضرب له النبي صلى الله عليه وسلم مثلاً ببس
وابراهيم والرب سبحانه وتعالى هو الرؤوف الرحيم واقرب الخلق اليه
اعظمهم رأفة ورحمة كما ان ابدعهم منه من اتصف بضد صفاته وهذا باب
لا يلجها الا الافراد في العالم *

فصل

والتمرق بين الموجدة والحقدان الوجد * الاحساس بالمولم والعلم به
وتحرك النفس في دفعه فهو كمال * واما الحقد * فهو اضمار الشر وتوقعه كل
وقت فمن وجدت عليه فلا يزال القلب اثره وقرى اخر وهو ان الموجدة
لما يتايلك منه والحقد لما يتاله منك فالموجدة وجود ما نالك من اذاه والحقد
لوقع وجود ما يتاله من المقابلة فالموجدة سرية الزوال والحقد بطي
الزوال والحقد يجي مع ضيق القلب واستيلاء ظلمة النفس ودخانها

فصل في التفرق بين الموجدة والحقد

عليه بخلاف الموحدة فانها تكون مع قوته وعلايته وقوة نوره واحساسه *

فصل

والفرق بين المنافسة والحسد ان المنافسة المبادرة الى الكمال الذي تشاهد
من غيرك فتنافسه فيه حتى تلحقه او تجاوزه فهي من شرف النفس
وعلو الهمة وكبر القدر قال تعالى وفي ذلك فليتنافس المتنافسون *
واصلها من الشيء الفيس الذي تعلق به النفوس طلبا ورجية فينافس
فيه كل من النفسين الاخرى وربما فرحت اذا اشار كتبها فيه كما كان اصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم يتنافسون في الخيرة ويفرح بعضهم ببعض
باشتراكهم فيه بل يحض بعضهم بعضا عليه مع تنافسهم فيه وهي نوع
من السابقة وقد قال تعالى فاستبقوا الخيرات وقال تعالى سابقوا الى مغفرة
من ربكم وجنة عرضها عرض السموات وكان عمر بن الخطاب سابقا بابا بكر
رضي الله عنهما فلم يظفر بسبقه ابدا فلما علم انه قد استولى على الامامة قال والله
لا اسابقك الى شيء ابدا وقال والله ما سابقته الى خير لا وجدته قد سبقني
اليه والمنافسان كبدين بين يدي سيدنا ابي رزين وشفافان من مرضاته
ويتسابقان الى محابه فيسدهم بعيبه ذلك منها ويحشما عليه وكل منها يجب
الاخر ويحرضه على مرضاة سيده والحسد خلق نفس دمية وضيفة ساقطة
ليس فيها حرص على الخير ولمجزها ومهنتها تحسد من يكسب الخير والمحامد
ويفوز بها دونها ويتمنى ان لو فاته كسبها حتى يساويه اي انقدم كما قال تعالى
ودوالو تكفرون كما كفروا فنكونون سواء * وقال تعالى ود كثير من اهل

الكتاب لو يردوكم من بعد ايمانكم كفارا حسد من عند انفسهم من بعد ما
تبين لهم الحق. فالحسود عدو النعمة متمن زوالها عن الحسود كما ان الت عنه
هو المنافس مسابق النعمة متمن تمامها عليه وعلى من ينافسه فهو ينافس غيره
ان يعلو عليه ويحب لحاقه به او مجاوزته له في الفضل والحسود يجب انحطاط
غيره حتى يساويه في النقصان واكثر النفوس الفاضلة الخيرة تنتفع
بالمنافسة فمن جعل نصب عينيه شخصا من اهل الفضل والسبق فنافسه
انتفع به كثيرا فانه يتشبه به ويطلب اللحاق به والتقدم عليه وهذا
لانذمه وقد يطلق اسم الحسد على المنافسة المحمودة كما في الصحيح عن
النبي صلى الله عليه وسلم لاحسد الا في اثنتين رجل آتاه الله القرآن فهو
يقوم به اثناء الليل واطراف النهار ورجل آتاه الله مالا فسلطه على هلكته
في الحق. فهذا حسد منافسة وغبطة يدل على علو همة صاحبه وكبر نفسه
وطلبها للتشبه باهل الفضل.

فصل

والفرق بين حب الرياسة وحب الامارة للدعوة الى الله هو الفرق
بين تعظيم امر الله والنصح له وتعظيم النفس والسعي في حظها فان
الناصح لله المعظم له المحب له يجب ان يطاع ربه فلا يمضي وان تكون
كلمته هي العليا وان يكون الدين كله لله وان يكون العباد ممتثلين او امره
مجتبين نواهيه فقد ناصح الله في عبوديته وناصح خلقه في الدعوة الى الله
فهو يجب الامامة في الدين بل يسأل ربه ان يجعله للمتقين اماما يقتدى

به المتقون كما اقتضى هو بالمتقين فاذا احب هذا العبد الداعي الى الله ان
 يكون في اعينهم جليلا وفي قلوبهم مهييا واليهم حيبا وان يكون فيهم
 مطاعا لكي يا ثوابه ويقتفوا اثر الرسول على يده لم يضره ذلك بل يحمد
 عليه لانه داع الى الله يجب ان يطاع ويجدو به وحده فوجب ما يكون صونا
 على ذلك موصلا اليه ولهذا ذكر سبحانه عباد الذين اختصهم لنفسه
 واثى عليهم في تنزيله واحسن جزاءهم يوم لقائه فذكرهم باحسن اعمالهم
 واوصافهم ثم قال والذين يقولون ربنا هب لنا من ازواجنا وذرياتنا
 قرة اعين واجعلنا للمتقين اماما فسالوه ان يقر اعينهم بطاعة ازواجهم
 وذرياتهم له سبحانه وان يسرق قلوبهم باتباع المتقين له على طاعته وعبوديته
 فان الامام والمؤمن معا وان على الطاعة فانما سالوه ما يعاونون به المتقين
 على مرضاته وطاعته وهو دعوتهم الى الله بالامامة في الدين التي اساسها الصبر
 واليقين كما قال تعالى وجعلناهم ائمة يهدون بامرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا
 يوقنون وسوالهم ان يجعلهم ائمة للمتقين هو سوال ان يهديهم ويفقههم ويمن
 عليهم بالعلوم النافعة والاعمال الصالحة ظاهرا وباطنا التي لا تتم الامامة
 الا بها وتامل كيف نسبهم في هذه الايات الى اسمه الرحمن جل جلاله
 ليعلم خلقه ان هذا انما نالوه بفضل رحمته ومحض جوده ومنته وتامل كيف
 جعل جزاءهم في هذه السورة الغرف وهي المنازل العالية في الجنة لما كانت
 الامامة في الدين من الرتب العالية بل من اعلام رتبة يعطاها العبد في الدين
 كان جزاؤه عليها الغرفة العالية في الجنة وهذا بخلاف طلب الرياسة فان

طلابها يسمون في تحصيلها ليتالوا بها اغراضهم من العلو في الارض وتعب
القلوب لهم وميلها اليهم ومساعدتهم لم على جميع اغراضهم مع كونهم
عالمين عليهم قاهرين لم فترتب على هذا المطلب من المفاسد ما لا يعلمه
الا الله من البغي والحسد والطغيان والحقد والظلم والفتنة والحمية للنفس
دون حق الله وتعظيم من حقه والله واحتقار من اكرمه الله ولا تتم الرياسة
الدينية الا بذلك ولا تنال الابوة باضعافه من المفاسد والروساء في صهي
عن هذا اذا كشف الغطاء تبين لم فساد ما كانوا عليه ولا سيما اذا احشوا
في صور الذر يطأهم اهل الموقف بارجلهم اها ته لم وتحقير او تصغير انما
صغرو الامر الله وحقر واعباد ●

فصل

والفرق بين الحب في الله والحب مع الله وهذا من اهم الفروق وكل
احد مباح بل مضطر الى الفرق بين هذا وهذا فالحب في الله هو من كمال
الايان والحب مع الله هو عين الشرك والفرق بينهما ان المحبة في الحب
تابع لمحبة الله فاذا اتمكنت محبة من قلب العبد اوجب تلك المحبة ان يحب
ما يحبه الله فاذا احب ما احبه ربه ووليه كان ذلك الحب له وفيه كما يجب
رسله وانبياءه وملائكته واوليائه لكونه تعالى يجههم ويفض من
يفضهم لكونه تعالى يفضهم وعلامة هذا الحب والبغض في الله انه
لا ينتقل بغضه لبغض الله حبا لاحسانه اليه وخدمته له وقضاء حوائجه
ولا ينتقل حبه لحبيب الله بغضا اذا وصل اليه من جهته ما يكرهه ويؤله

فصل في الفرق بين الحب في الله والحب مع الله

اما خطأ واما عدا مطيعة فيه او متناً ولا او مجتهدا او باغياً على الناس
والدين كله يدور على اربع قواعد حب وبغض وبترتب عليها اهل
وترك فمن كان حبه وبغضه وفعله وتركه فقد استكمل الايمان بحيث
اذا احب احبته واذا ابغض ابغضته واذا فعل فعلته واذا ترك تركته
وما نقص من اضافة هذه الاربعة نقص من ايمانه ودينه بحسبه وهذا
بمخلاف الحب مع الله فهو نوعان : نوع يقدر في اصل التوحيد وهو شرك
ونوع يقدر في كمال الاخلاص ومحبة الله ولا يخرج من الاسلام فالاول
كعبة المشركين لا وثانهم واندادهم قال تعالى ومن الناس من يتخذ من
دون الله انداداً يحبونهم كحب الله وهو لاء المشركون يحبون اولئناهم
واصنامهم والهمهم مع الله كما يحبون الله فهذه محبة تأله وموالاة يتبعها
الخوف والرجاء والعبادة والدعاء وهذه المحبة هي محض الشرك الذي
لا يفرضه الله ولا يتم الايمان بالعبادة هذه الانداد وشدة بغضها وبغض
اهلها ومعاداتهم ومحاربتهم وبذلك ارسل الله جميع رسله وانزل جميع
كتبه وخلق النار لاهل هذه المحبة الشريكة وخلق الجنة لمن حارب
اهلها وعاداهم فيه وفي مرضائه فكل من عبد شيئاً من لدن عرشه الى
قرار ارضه فقد اتخذ من دون الله الها ووليا واشرك به كائن ذلك المعبود
ما كان ولا بد ان يتبرأ منه احوج ما كان اليه والنوع الثاني محبة
مازينة الله للنفوس من النساء والبنين والذهب والفضة والحيل المسومة
والانعام والحراث فيحبها محبة شهوة كعبة الجائع للطعام والظان للقاء

فهذه المحبة ثلاثة أنواع فان احبها الله نواصلا اليه واستعانة على مرضاته وطاعته ائيب عليها وكانت من قسم الحب فتو صلاها اليه ويتخذ بالتمتع بها وهذا حال الكل الخلق الذي جيب اليه من الله نيا النساء والطيب وكانت محبته لما عونا له على محبة الله وتبليغ رسالته والقيام بامر الله وان احبها لموافقة طبعه وهواه وارادته ولم يؤثرها على ما يحبه الله ويرضاه بل نالها بحكم الميل الطبيعي كانت من قسم المباحات ولم يعاقب على ذلك ولكن ينقص من كمال محبته لله والمحبة فيه وان كانت هي مقصوده ومراده وسعيه في تحصيلها والظفر بها وقدمها على ما يحبه الله ويرضاه منه كان ظالما لنفسه متبعاً لهواه * فالاولى * محبة السابقين * والثانية * محبة المتقصدين * والثالثة * محبة الظالمين فتأمل هذا الموضع وما فيه من الجمع والفرق فانه معترك النفس الامارة والمطمئنة والمهدي من هذه الله *

فصل في

والفرق بين التوكل والعجز ان التوكل عمل القلب وعبوديته اعتمادا على الله وثقة به والتجاء اليه وتقوىضا اليه ورضا بما يقضيه له لعله بكفايته سبحانه وحسن اختياره لبعده اذ افوض اليه مع قيامه بالاسباب المأمور بها واجتهاده في تحصيلها فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعظم المتوكلين وكان يلبس لامتهودر عه بل ظاهر يوم احد بين در عين واخفى في الغار ثلاثا فكان متوكلا في السبب لاعلى السبب * واما العجز فهو تعطيل الامر من او احدهما فاما ان يعطل السبب عجزا منه ويرحم

١ فصل في الفرق بين التوكل والعجز

ان ذلك توكل ولعمرك انه لعجز وقريط واما ان يقوم بالسبب فاظنرا
 اليه معتمد اعليه فاعل عن المسبب معرض عنه وان خطريه اليه لم يثبت معه
 ذلك الخطر ولم يعلق قلبه به تعلقا تاما بحيث يكون قلبه مع الله وبدنه
 مع السبب فهذا توكله عجز وعجزه توكل وهذا موضع انقسم فيه الناس
 طرفين ووسطا فاحد الطرفين عطل الاسباب محافظة على التوكل
 * والثاني عطل التوكل محافظة على السبب * والوسط علم ان حقيقة
 التوكل لا يتم الا بالقيام بالسبب فتوكل على الله في نفس السبب واما من
 عطل السبب وزعم انه متوكل فهو منور ومخدوع متمكن من عطل النكاح
 والتسرى وتوكل في حصول الولاد وعطل الحرث والبذر وتوكل في حصول
 الزرع وعطل الاكل والشرب وتوكل في حصول الشبع والرى
 فالتوكل نظير الرجاء والعجز نظير التمني فحقيقة التوكل ان يتخذ العبد ربه
 وكيلا له قد فوض اليه كما يفوض الموكل الى وكيله العالم بكفايته ونهضته
 ونصحه وامانه وخبرته وحسن اختياره والرب سبحانه قد امر عبده
 بالاحتيال وتوكل له ان يستخرج له من حيلته ما يصلحه فامره ان يحرق
 ويذرو يسعى ويطلب رزقه في ضمان ذلك كما قدره سبحانه ودبره
 واقتضته حكمته وامره ان لا يعلق قلبه بغيره بل يجعل رجاءه له وخوفه
 منه وثقته به وتوكله عليه واخبره انه سبحانه المولى بالوكالة الوفي بالكفالة
 فانه جزم من رمى هذا كله وراء ظهره وقعد كسلان طالبا للراحة مؤثرا
 للدعة يقول الرزق يطلب صاحبه كما يطلبه اجله وسيايئني ما قدر لي على

خضعي ولن ازال ما لم يقدر لي مع فوق ولواني هربت من رزقي كما هرب
 من الموت للموتى فيقال له نعم هذا كله حق وقد علمت ان الرزق مقدر
 فما يدريك كيف قدر لك بسببك ام بسبب غيرك واذا كان بسببك فباي
 سبب ومن اي وجه واذا خفي عليك هذا كله فمن اين علمت انه يقدر لك
 اثباته عنقوا بلا سبب ولا كد فكلم من شئ سميت فيه فقد رغبك وكم من
 شئ سعى فيه غيرك فقد رزقك فاذا رايت هذا عيانا فكيف علمت
 ان رزقك كله بسبب غيرك وايضا فهذا الذي اورده عليك النفس
 يجب عليك طرده في جميع الاسباب مع مسيئاتها حتى في اسباب دخول
 الجنة والنجاة من النار فلم يعطها اعتما د على التوكل ام يقوم بهام
 التوكل بلى لن تخلوا لارض من متوكل صبر نفسه لله وملا قلبه
 من الثقة به ورجائه وحسن الظن به فضايق قلبه مع ذلك عن مباشرة
 بعض الاسباب فسكن قلبه الى الله واطمان اليه ووثق به وكان هذا
 من اقوى اسباب حصول رزقه فلم يعطل السبب وانما رغب
 عن سبب الى سبب اقوى منه فكان توكله او ثق الاسباب عنده فكان
 اشتغال قلبه بالله وسكونه اليه وتضرعه اليه احب اليه من اشتغال بسبب
 يئسه من ذلك او من كماله فلم يسمع قلبه للامرين فاعرض عن احدهما
 الى الاخر ولا ريب ان هذا اكمل حالا من امتلا قلبه بالسبب واشتغل
 به عن ربه واكمل منهما من جمع الامرين وهي حال الرسل والصحابة
 فقد كانت ذكر يا نجار او قد امر الله نوحا ان يصنع السفينة ولم يكن

في الصحابة من يعطل السبب اعتدادا على التوكل بل كانوا اقوم الناس
بالامر من الاتري انهم بذلوا جهدهم في محاربة اعداء الدين بايديهم
والسنتهم وقاموا في ذلك بحقيقة التوكل وعمرؤا اموالهم واصلموها
واعدوا لاهليهم كغايته من القوت اقتداء بسيد المتوكلين
صلوات الله وسلامه عليه

فصل

والفرق بين الاحتياط والوسوسة ان الاحتياط هو الاستقصاء والمبالغة في
اتباع السنة وما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه من
غير ضلوع ومجازة ولا تعصير ولا تعريض فهذا هو الاحتياط الذي يرضاه
الله ورسوله واما الوسوسة فهي ابتداع ما لم تات به السنة ولم يفعله
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا احد من الصحابة اذ ما به يصل بذلك
الى تحصيل المشروع وضبطه كن يحاط برعمه ويسئل اعضاءه في
الوضوء فوق الثلاثة فيسرف في صب الماء في وضوئه وفسله ويصرح
بالتلفظ بنية الصلوة مرارا او مرة واحدة ويسئل ثيابه مما لا يتقن نجاسته
احتياط او يرغب عن الصلوة في فعله احتياط الى اضعاف اضعاف هذا
مما اتخذ الموسوسون دينا وزعموا انه احتياط وقد كان الاحتياط
باتباع هدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وما كان عليه اولى بهم فانه
الاحتياط الذي من خرج عنه فقد فارق الاحتياط وعدل عن سواء
الصراط والاحتياط كل الاحتياط الخروج عن خلاف السنة ولو خالف

فصل في الفرق بين الاحتياط والوسوسة

أكثر أهل الدنيا حتى بل نكلمهم •

فصل في الفرق بين

والفرق بين الهام الملك والقاء الشيطان من وجوه منها • إن ما كان لله موافقا
لمرضاته وما جاء به رسوله فهو من الملك وما كان لغيره غير موافق لمرضاته
فهو من القاء الشيطان • ومنها • إن ما أثر أقبال على الله وإناة إليه وذكر
له وهمة صاعدة إليه فهو من القاء الملك وما أثر ضد ذلك فهو من الشيطان
• ومنها • إن ما ورث أنسا ونورا في القلب وأثر أحافي الصدر فهو من
الملك وما ورث ضد ذلك فهو من الشيطان • ومنها • إن ما ورث سكونة
وطمأنينة فهو من الملك وما ورث قلقا وانزعاجا واضطرابا فهو من
الشيطان • فالالهام الملكي • يكثر في القلب الطاهرة النقية التي قد استنارت
بنور الله فلملك بها اتصال وينتهي بينهما مناسبة فانه طيب طاهر لا يجاور
الافلأ يناسبه فتكون لمة الملك بهذا القلب أكثر من لمة الشيطان واما
القلب المظلم الذي قد اسود بدخان الشهوات والشبهات فالقاء الشيطان
ولمته به أكثر من لمة الملك •

فصل في

والفرق بين الاقتصاد والتقصير • إن الاقتصاد هو التوسط بين
طرفي الإفراط والتفريط وله طرفان هما ضدان له تقصير ومجاوزة
فالمتقصد قد أخذ بالتوسط وعدل عن الطرفين قال تعالى والذين
إذا الققوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما • وقال تعالى ولا تجعل

فصل في الفرق بين الهام الملك والقاء الشيطان •

يدك مخلوقة الى عتقك ولا تبسطها كل البسط وقال تعالى وكلوا واشربوا ولا تسرفوا والدين كله بين هذين الطرفين بل الاسلام قصدين المثل والسنة قصدين البدع ودين الله بين العالي فيه والجلالي عنه وكذلك الاجتهاد هو بذل الجهد في موافقة الامر والاعمال بمجازة وتعدية توما امر الله بامر الاول والشيطان فيه نزعتان فاما الى غلو ومماوزه واما الى تقيظ وتقصير وهما افتنان لا يخلص منهما في الاعتقاد والقصود والعمل الا لمن مشى خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وترك اقوال الناس وارايم لما جاء به لا من ترك ما جاء به لا قوالهم وآرائهم وهذان المرضان الخطران قد استويا على اكثر بني آدم ولهذا اخذ السلف منهما اشد التحذير وخوفوا من بلي باحدهما بالملك وقد يجتمعان في الشخص الواحد كما هو حال اكثر الخلق يكون مقصرا مغرطا في بعض دينه مغاليا متجاوزا في بعضه والمهدي من هداه الله

فصل

والفرق بين النصيحة والتائب ان النصيحة احسان الى من تنصحه بصورة الرحمة له والشفقة عليه والغيرة له وعليه فهو احسان محض يصدر عن رحمة وورقة ومراد الناصح بها وجه الله ورضاه والاحسان الى خلقه فيتلطف في بذلها غاية التلطف ويحتمل اذى المنصوح ولائحته ويصاحبه معاملة الطيب العالم المشفق والمريض المسبغ مرضا وهو يحتمل سوء خلقه وشراسته وتقرنهو يتلطف في وصول الدواء اليه بكل ممكن

فهذا شأن الناصح • واما المؤنب • فهو رجل قصده التعبير والاهانة وذم
من انبه وشتته في صورة النصح فهو يقول له يا فاعل كذا وكذا يا استغفرا
للذم والاهانة في صورة ناصح مشفق وعلمة هذا انه لو رأى من يجب
ويحسن اليه على مثل عمل هذا او شر منه لم يعرض له ولم يقل له شيئا
ويطلب له وجوه المآذير فان غلب قال واتى ضمنت له العصمة
والانسان مرساة للخطأ ومحاسنه اكثر من مساويه والله غفور رحيم
ونحو ذلك فبأعما كيف كان هذا المني يحبه دون من يبغضه وكيف كان
حفظ ذلك منك التائب في صورة النصح وحظ هذا منك رجاء
المغفور المغفرة وطلب وجوه المآذير ومن الفرق بين الناصح والمؤنب
ان الناصح لا يعاديك اذ لم تقبل نصيحتة وقال قد وقع اجرى على الله
قبلت او لم تقبل ويدعوك بظهر الغيب ولا يذكر عيوبك ولا يبينها
في الناس والمؤنب بضد ذلك •

فصل في

والفرق بين المبادرة والعجلة • ان المبادرة • انتهت الفرصة في وقتها ولا يتركها
حتى اذا فاتت طلبها فهو لا يطلب الامور في ادبارها ولا قبل وقتها بل اذا
حضر وقتها باد راليها وثب عليها وثوب الاسد على فريسة فهو بمنزلة من
يبادر الى اخذ الثمرة وقت كمال نضجها وادراكها والعجلة طلب اخذ الشيء
قبل وقته فهو لشدة حرصه عليه بمنزلة من ياخذ الثمرة قبل اوان
ادراكها فالمبادرة وسط بين خلقين مذمومين احدهما التفريط والاضاعة

فصل في الفرق بين المبادرة والعجلة

والتالي الاستعمال قبل الوقت ولهذا كانت العجلة من الشيطان فانها خفة
وطيش واحدة في المبدئ من الثبت والوقار والحلم ونوجب له
وضع الاشياء في غير مواضعها وتجلب عليه انواعا من الشرور ونعمته
انواعا من الخير وهي قرين التدامة فقل من استعمال الاندم كما ان الكسل
قرين القوت والاضاعة *

فصل

فصل في الفرق بين الاخبار بالحال وبين الشكوى

والفرق بين الاخبار بالحال وبين الشكوى وان اشبهت صورتهما ان
الاخبار بالحال يقصد المخبر به قصد اصحيحا من علم سبب ازالته
او الاعتذار لاجبه من امر طلبه منه او يحذره من الوقوع في مثل ما وقع
فيه فيكون ناصحا باخباره له او حمله على الصبر بالناسي به كما يذكر عن
الاحنف انه شكاه الى رجل شكوى فقال يا ابن اخي لقد ذهب ضوء عيني من
كذا وكذا سنة فما علمت به احدا فني ضمن هذا الاخبار من حمل الشاكي
على الناسي والصبر ما يثاب عليه المخبر وصورته صورة الشكوى ولكن
القصد ميزينها وليا من هذا قول النبي صلى الله عليه وسلم لما قالت عائشة
واراساه فقال بل اتاوا راساه اي الوجع القوي بي اتادونك فتاسي
بي فلا تشكي ويلوح لي فيه معنى آخر وهو انها كانت حبيبة رسول الله
صلى الله عليه وسلم بل كانت احب النساء اليه على الاطلاق فلما شككت
اليه رأسا خبرها ان بحبها من الالم مثل الذي بها وهذا غاية الموافقة من
المحب ومحبوبه يتالم بثلثه ويسر بسروره حتى اذا المله عضو من اعضائه الم

المحب ذلك المظهر بعبته وهذا من صدق المحبة وصفاء المودة فالله
 الاول يفهم انك لا تشكى واصبري في من الوجع مثل ما بك فتاسي
 في في الصبر وعدم الشكوى والمعنى الثاني يفهم اعلامها بصدق محبة لما
 اى انظري قوة ممبني لك كيف واسيتك في الملك ووجع رأسك فلم تكوني
 متوجمة وانا سليم من الوجع بل يؤمنى ما يؤملك كما يسرني ما يسرك كما قبل
 • وان اولى البرا بان تواسبه • عند السرور الذي واساك في الحزن •
 • واما الشكوى • فالأخبار العار عن القصد الصحيح بل يكون مصدرة
 السخط وشكابة المبطل الى غيره فان شكاه الى سبحانه وتعالى لم يكن ذلك
 شكوى بل استعطاف وتلق واسترحام له كقول ايوب رب اني مسني
 الضر وانت ارحم الراحمين • وقول يعقوب انما اشكوى وحزني الى الله •
 وقول موسى اللهم لك الحمد واليك المشتكى وانت المستعان وبك المستعان
 و عليك التكلان ولا حول ولا قوة الا بك وقول سيد ولد ادم اللهم
 اليك اشكو ضعف قوتي وقلة حيلتي وهواني على الناس انت رب
 المستضعفين وانت ربي الى من تكلني الى بعد تجهمني اوالى عدو ملكته
 امرى ان لم يكن بك غضب علي فلا ابالي غير ان عافيتك اوسع لي اعوذ
 بنور وجهك الذي اشرقت له الظلمات وصلح عليه امر الدنيا والاخرة
 ان يجعل علي غضبك او ينزل بي سخطك لك العني حتى ترضى ولا حول
 ولا قوة الا بك • فالشكوى الى الله سبحانه لا ثاني في الصبر بوجه فان الله تعالى
 قال عن ايوب انا وجدناه صابرا نعم العبد انه اواب • مع اخباره عنه

بالشكوى اليه في قوله مسني الضر واخبر عن نية يعقوب انه وعد منته
 نفسه بالصبر الجميل والنبي اذا قال وفي مع قوله انما شكوتني وحزني
 الى الله ولم يجعل ذلك قصدا للصبر ولا يلفت الى غير هذا من تروحات
 القوم كما قال به ضمه لما قال مسني الضر قال تعالى انا وجدناه صابرا ولم يقل
 صبور احيث قال مسني الضر وقال بعضهم لم يقل ارحمني وانما قال
 الت ارحم الراحمين فلم يزد على الاخبار بما له ووصفه به وقال بعضهم
 انما شككس الضر حين ضعف لسانه عن الذكر فشككس ضر ضعف الذكر
 لاضر المرض والالم وقال بعضهم استخرج منه هذا القول ليكون
 قدوة للضعفاء من هذه الامة وكان هذا القائل رأى ان الشكوى
 الى الله تنافي الصبر وظط اقبج الملت فالتافي بالصبر شكواه لا الشكوى
 اليه فانه ينل عبده ليسمع ضرعه ودعاه والشكوى اليه ولا يجب
 التجلد عليه واحب ما اليه انكار قلب عبده بين يديه وتذلل له
 واظهار ضعفه وفاقته وعجزه وقلة صبره فاحذر كل الخذلان من اظهار التجلد
 عليه وعليك بالتضرع والتمسكن وابداء العجز والفاقة والذل والضعف
 فوجهه اقرب الى هذا القلب من اليد للقدم *

فصل في

وهذا باب من الفروق مطول ولعل ان ساعد القدر ان تقرر فيه كتابا
 كبير او اتمانها بما ذكرنا على اصوله واللييب يكتب بعض ذلك والدين
 كله فرق وكتاب الله فرقان ومحمد صلى الله عليه وسلم فرق بين الناس ومن

اتق الله جعل له فرقانا يا ايها الذين آمنوا ان تقوا الله يجعل لكم فرقانا
وسى يوم يدر يوم الفرقان لانه يفرق بين اولياء الله واعدائه فالهدى كله
فرقان والضلال اصله الجمع كما جمع المشركون بين عبادة الله وعبادة الاوثان
ومحبه ومحبة الاوثان وبين ما يحبونه ورضاءه وبين ما قدره وقضاءه
فقطوا الامر واحد او استدلوا بقضائه وقدره على محبته ورضاءه وجمعوا
بين الربا والبيع فقالوا انما البيع مثل الربا وجمعوا بين المذكي والميت وقالوا
كيف ناكل ماتنا ولا ناكل ما قتل الله وجمع المستسلمون عن الشرائع بين
الحلال والحرام فقالوا هذه المرأة خلقها الله وهذه خلقها وهذا الحيوان
خلقها وهذا خلقه فكيف يحمل هذا ويحرم هذا وجمعوا بين اولياء الرحمن
واولياء الشيطان وجاءت طائفة الاتحادية فقطوا الوادى على القرى
وجمعوا الكل في ذات واحدة وقالوا ابي الله الذى لا اله الا هو وقال
صاحب فصوصهم وواضع فصوصهم واعلم ان الامر قرآنا لفرقا

ما الامر الانساق واحد * ما فيه من مدح ولا ذم

وانما العادة قد خصصت * والطبع والشارع بالحكم

والمقصود ان ارباب البصائر هم اصحاب الفرقان فاعظم الناس فرقانا
بين المشتبهات اعظم الناس بصيرة والتشابه يقع في الاقوال والاعمال
والاحوال والاموال والرجال وانما اقل كثرة اهل العلم من التشابهات
في ذلك كله ولا يحصل الفرقان الا بتوريقه فلهذا في قلب من يشاء من عباده
يرى في ضوئه حقائق الامور ويميز بين حقها وباطلها وصحيحها وسقيمها

الرد على اصطلاح الاتحادية في مقولة الاتحاد وذكر

فصوصهم وواضع فصوصهم

ومن لم يجعل الله له نورا فإنه من نور ولا تستل هذا الفصل فله من غيرهم
 فصول الكتاب والحاجة إليه شديدة فادركك الله فيه بصيرة خرجت
 منه إلى فرقان أعظم منه وهو الفرق بين توحيد المرسلين وتوحيد المعطلين
 والفرق بين تنزيه الرسل وتنزيه أهل التعطيل والفرق بين إثبات الصفات
 والعلو والتكلم والتكليم حقيقة وبين التشبيه والتثليل والفرق بين تجريد
 التوحيد العملي والآدي وبين هضم أرباب المراتب مراتبهم التي أنزلهم الله
 إياها والفرق بين تجريد متابعة المعصوم وبين إهدار أقوال العلماء والفائها
 وعدم الالتفات إليها والفرق بين تقليد العالموين الاستغناء بنور
 علمه والاستعانة بفهمه والفرق بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان
 والفرق بين الحال الإيماني الرحامي والحال الشيطاني الكرمي
 والحال التقساني والفرق بين الحكم المنزل الواجب الاتباع على كل
 أحد والحكم المأول الذي نهايته أن يكون جائز الاتباع عند الضرورة
 ولادرك على مخالفه

فصل في بيان الإشارة لطيفة إلى التفرقة بين هذه الأمور

ونحن نختم الكتاب بإشارة لطيفة إلى الفروق بين هذه الأمور
 إذ كل فرق منها يستدعي بسطه كتابا كبيرا فالفرق بين توحيد المرسلين
 وتوحيد المعطلين أن توحيد الرسل إثبات صفات الكمال لله على وجه
 التفصيل وعبادته وحده لا شريك له فلا يحمل له ندا في قصد ولا حب
 ولا خوف ولا رجاء ولا لفظ ولا حلف ولا نذر بل يرفع العبد الانداد

فصل في بيان الإشارة لطيفة إلى التفرقة بين هذه الأمور

له من قلبه وقصد له ولسانه وعبادته كما انها مدومة في نفس الامر
لا وجود لما البتة فلا يعمل لها وجود في قلبه ولا لسانه واما توحيده
المطالين فنتي حقائق اسمائه وصفاته وتعطيلها من امكنه منهم تعطيلها
من لسانه عطيلها فلا يذكرها ولا يذكرها في تضمينها ولا حد يا صريح بشي
منها من لم يمكنه تعطيل ذكرها مسطاعليها بالتحريف ونفي حقيقتها
وجعلها اسما فارغ لا معنى لها او معناه من جنس الانجاز والاحاجي على
ان من طرد تعطيله منهم علم انه يلزمه في ما حرف اليه النص من المعنى
نظير ما فرمته سواء فان لم يثبت او نسيه او حدث في الحقيقة لزم
في المعنى الذي حمل عليه النص وان لا يلزم في هذا فهو اولي ان لا يلزم
في الحقيقة فلما علم هذا لم يمكنه الاتعطيل للجميع فهذا اطرده لاصل التعطيل
والفرق اقرب منه ولكنه مناقض بتحكم بالباطل حيث اثبت بعض
ما يثبت لنفسه ونفي عنه البعض الاخر واللازم الباطل فيها واحد واللازم
الحق لا يفرق بينها والمقصود انهم سموها التعطيل توحيد او انما هو
الحاد في اسماء الرب تعالى وصفاته وتعطيل لحقائقها

فصل في

والفرق بين تنزيه الرسل وتنزيه المعطلة ان الرسل منزهة سبحانه عن
النقائص والعيوب التي نزه نفسه عنها وهي المنافية لكماله وكال ربهوته
وعظمته كالتوهم والنفسة والموت والغيوب والظلم واراذه
والنسي به والشريك والصاحبة والظهير والولد والشفع بدون اذنه

فصل في الفرق بين تنزيه الرسل وتنزيه المعطلة

وان يترك عباده سدى هلا وان يكون خلقهم عبثا وان يكون خلق
السموات والارض وما فيها باطلا لا ثواب ولا عقاب ولا امر ولا نهى
وان يسوي بين اوليائه واعدائه وبين الابرار والفجار وبين الكفار
والمؤمنين وان يكون في ملكه ما لا يشاء وان يحتاج الى غيره بوجه من
الوجوه وان يكون لغيره معه من الامر شيء وان يمرض له غفلة او سهو
او نسيان وان يتخلف وعده او تبدل كلماته او يضاف اليه الشرائع
او وصف او فضائل اسماءه كلها حسني وصفاته كلها كمال واقماله كلها خير
وحكمة ومصلحة فهذا تنزه الرسل لربهم واما المعطلون فنزهوه عما وصف
به تنزه الكمال فنزهوه عن ان يتكلم او يكلم احد او نزهوه عن استوائه
على مرثه وان ترفع اليه الايدي وان يصعد اليه الكلم الطيب وان ينزل
من عنده شيء او تخرج اليه الملائكة والروح وان يكون فوق عباده
وفوق جميع مخلوقاته عاليا عليها ونزهوه ان يقبض السموات بيده
والارض باليد الاخرى وان يمسك السموات على اصبع والارض
على اصبع والجبال على اصبع والشجر على اصبع ونزهوه ان يكون له وجه
وان يراه المؤمنون بابصارهم في الجنة وان يكلمهم ويسلم عليهم وتجلي
لهم ضاحكا وان ينزل كل ليلة الى السماء الدنيا فيقول من يستغفر لي فاغفر له
من يسألني فاعطيه فلا نزول عندهم ولا قول ونزهوه ان يفعل شيئا
لشيء بل افعاله لا الحكمة ولا لغرض مقصود ونزهوه ان يكون تام
المشية فانفذ الارادة بل يشاء الشيء ويشاء عباده خلافة فيكون ما شاء

المبدوء من أمشاء الرب ولا يشاء الشيء فيكون ما لا يشاء ويشاء ما لا يكون وسمو هذا عد لا كما سمو ذلك التنزيه توحيد أو نزوه عن أن يحب أو يحب ونزوه عن الرأفة والرحمة والغضب والرضا ونزوه آخرون عن السمع والبصر وآخرون عن العلم ونزوه آخرون عن الوجود فقالوا الذي فرأيه هؤلاء المنزهون من التشبيه والتمثيل يلزمنا في الوجود فيجب علينا أن ننزهه عنه فهذا تنزيه الملهدين والاول تنزيه المرسلين *

فصل في

والفرق بين اثبات حقائق الاسماء والصفات وبين التشبيه والتمثيل ما قاله الامام احمد ومن وافقه من أئمة الهدى ان التشبيه والتمثيل ان تقول يد كيدى او سمع كسمى او بصر كبصرى ونحو ذلك واما اذا قلت سمع وبصر ويد ووجه واستواء لا يماثل شيئا من صفات المخلوقين بل بين الصفة والصفة من الفرق كما بين الموصوف والموصوف فاي تمثيل هنا واي تشبيه لولا تليس الملهدين فمدار الحق الذي اتفقت عليه الرسل على ان يوصف الله بما وصف به نفسه وبما وصف به رسوله من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تشبيه ولا تمثيل اثبات الصفات ونفي مشابهة المخلوقات فمن شبه الله بمخلقه فقد كفر ومن جحد حقائق ما وصف الله به نفسه فقد كفر ومن أثبت له حقائق الاسماء والصفات ونفى عنه مشابهة المخلوقات فقد هدى الى صراط مستقيم *

فصل في الفرق بين حقائق الاسماء والصفات وبين التشبيه والتمثيل

فصل في الفرق بين توحيد الربان

والفرق بين توحيد الربان وبين هضم الربان المراتب ان تجريد التوحيد ان لا يعطي المخلوق شيئاً من حق الخالق وخصائصه فلا يعبد ولا يصلي له ولا يسجد ولا يحلف باسمه ولا يندرله ولا يتوكل عليه ولا يوله ولا يقسم به على الله ولا يعبد يقرب الى الله زلفى ولا يساوي رب العالمين في قول القائل ما شاء الله وشتت وهذا منك ومن الله وانا بالله وبك وانا متوكل على الله وعليك والله لي في السماء وانت في الارض وهذا من صدقاتك وصدقات الله وانا نائب الى الله واليك وانا في حسب الله وحبك فيسجد للمخلوق كما يسجد المشركون لشيئوهم ويحلق رأسه ويحلف باسمه وينذر له ويسجد لقبره بعد موته ويستنثت به في حوائجه ومهماتو ويرضيه بسخط الله ولا يخطئه في رضاء الله ويتقرب اليه اعظم مما يتقرب الى الله ويحبه ويخافه ويرجوه اكثر مما يحب الله ويخافه ويرجوه او يساويه فاذا هضم المخلوق خصائص الربوبية وانزله منزلة المبد المحض الذي لا يملك لنفسه فضلاً عن غيره ضرا ولا نقما ولا مونا ولا حيا تا ولا نشورا لم يكن هذا اتقصاله ولا حطاً من مرتبته ولو رغم المشركون وقد صبح عن سيد ولد آدم صلوات الله وسلامه عليه انه قال لا تطروني كما طرت النصارى ابن مريم فانما انا عبد فقولوا عبد الله ورسوله وقال ايها الناس ما احب ان ترفعوني فوق منزلي وقال لا تمجدوا قبري عبداه وقال اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد وقال لا تقولوا

فصل في الفرق بين توحيد الربان وبين هضم الربان المراتب

ما شاء الله وشاء محمد وقال له رجل ما شاء الله وشئت فقال اجعلتي لله
 ندا وقال له رجل قد اذنب اليك ولا اتوب الي محمد
 فقال عرف الحق لاهله وقد قال الله ليس لك من الامر شيء وقال قل
 ان الامر كله لله وقال قل لا املك لنفسي ضرا ولا نفعا الا ما شاء الله
 وقال قل اني لا املك لنفسي ضرا ولا رشدا قل اني لن يجيرني من الله احد
 ولن اطمئن دونه متحصلا قل اني لن اجد من دونه من النجى اليه واعتمد عليه
 وقال لا بنته فاطمة وعمه العباس وعمته صفية لا املك لكم من الله
 شيئا وفي لفظ في الصحيح لا اغني عنكم من الله شيئا فعظم ذلك
 على المشركين بشيوخهم والمتهمة وابوا ذلك كله وادعوا لشيوخهم ومعبودهم
 خلاف هذا كله وزعموا ان من سلبهم ذلك فقد هضمهم مراتبهم
 ونقصهم وقد هضموا جانب الالهية غاية الحضم وتقصوه فلم نصيب
 واقر من قوله تعالى واذا ذكر الله وحده اشمازت قلوب الذين لا يؤمنون
 بالآخرة واذا ذكر الذين من دونه اذ هم يستبشرون *

فصل في الفرق بين تجريد متابعة المصوم صلى الله عليه وسلم واهدار احوال

والعلماء والفقهاء ان تجريد المتابعة ان لا تقدم على ما جاء به قول احد
 ولا رأيه كائنا من كان بل تنظر في صحة الحدوث او لا فاذا صح لك نظرت في
 معناه ثانيا فاذا اتين لك لم تعدل عنه ولو خالفك من بين المشرق والمغرب
 ومعاذ الله ان تنفق الامة على مخالفة ما جاء به نبيها بل لا بد ان يكون في الامة

من قاله ولو لم تلمه فلا تبطل جهلك بالقائل به حجة على الله ورسوله
بل اذهب الى النص ولا تضعف واعلم انه قد قال به قائل قطعا ولكن
لم يصل اليك هذا مع حفظ مراتب العلماء وموالاتهم واعتقاد حرماتهم
وامانتهم واجتهادهم في حفظ الدين وضبطه فهم دائرون بين الاجر
والاجريع والمغفرة ولكن لا يوجب هذا اصدار النصوص وتقديم
قول الواحد منهم عليها الشبهة انه اعلم بيهامتك فان كان كذلك فمن ذهب
الى النص اعلم بيهامتك فهلا واقتنعان كنت صادقا فمن عرض اقوال
العلماء على النصوص ووزنهاها وخالف منها ما خالف النص لم يعد ر
اقوالهم ولم يضم جانبهم بل اقتدى بهم فانهم كلهم امر وابتدأ فقتبهم
حقا من امثال ما وصوا به لامن خاتمهم بخلافهم في القول الذي جاء
النص بخلافه اسهل من مخالفتهم في القاعدة الكلية التي امر وادعوا
اليها من تقديم النص على اقوالهم ومن هنا يتبين الفرق بين تقليد العالم في
كل ما قال وبين الاستعانة بفهمه والاستنشاء بنور علمه فالاول ياخذ
قوله من غير نظرفيه ولا طلب له ليله من الكتاب والسنة بل يجعل
ذلك كالحبل الذي يلقيه في عنقه يقلده به وقد لك سمي تقليد بخلاف
من استعان بفهمه واستنشاء بنور علمه في الوصول الى الرسول
صلوات الله وسلامه عليه فانه يجعلهم بمنزلة الدليل الى الدليل الاول
فاذا وصل اليه استغنى بدلائله عن الاستدلال بغيره فمن استدل بالقيم
على القبة فانه اذا شاهد عالم يثق لاستدلاله بالقيم معنى قال الشافعي

اجمع الناس على ان الشيطان له سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
لم يكن له ان يدعها القول احد *

فصل في الفرق بين اولياء الرحمن واولياء الشيطان

والفرق بين اولياء الرحمن واولياء الشيطان ان اولياء الرحمن لا خوف
عليهم ولا هم يحزنون هم الذين امنوا وكانوا يتقون وهم المذكورون
في اول سورة البقرة الى قوله هم المتقون وفي وسطها في قوله ولكن البر
من آمن بالله واليوم الآخر الى قوله اولئك الذين صدقوا واولئك
هم المتقون وفي اول الاشارة الى قوله لم درجات عند ربهم ومفخرة
ودزق كريم وفي اول سورة المؤمنين الى قوله هم فيها خالدون وفي آخر
سورة الفرقان وفي قوله ان المسلمين والمسلمات الى آخره لا يقو
قوله الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين امنوا وكانوا
يتقون وفي قوله من يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فاولئك هم
الفائزون وفي قوله الا المصلين الذين هم على صلاتهم اثنون الى قوله
في جنات مكرومون وفي قوله الثابتون العابدون الحامدون الى آخر
الاية فاولياء الرحمن هم المخلصون لربهم المحكمون لرسوله في الحرم
والحل الذين يخافون غير الله لستهم ولا يخافون ستمه لغيرها
فلا يتدعون ولا يدعون الى بدعة ولا يتحيزون الى فئة غير الله ورسوله
واصحابه ولا يتخذون دينهم هوا ولا يبالوا يستحبون سماع الشيطان
على سماع القرآن ولا يؤثرون صعبة الا فتان (١) على مرضاة الرحمن

فصل في الفرق بين اولياء الرحمن واولياء الشيطان

ولا المعازف والمثاني على السبع المثاني •

برثنا الى الله من معشر * بهم مرض مورد للضنا

وكم قلت يا قوم انتم على * شفاعرف من سماع النما

فلما استهانوا بتبئها * تركنا غويا وما قد جنا

وهل يستجيب له اعي الهدى • غوى اصارا لاديدنا

فغننا على ملة المصطفى * وماتوا على ثنائتنا

ولا يشبه اولياء الرحمن باولياء الشيطان الاعلى فاقد البصيرة والايمان

واني يكون المرصون عن كتابه وهدى رسوله وستته المحالفون له الى

غيره اولياء وقد ضربوا مخالفته جاتا وعدلوا عن هدى نبيه وطريقته

وما كانوا اولياءه ان اولياؤه الا المتقون ولكن اكثرهم لا يعلمون

فاولياء الرحمن المتلبسون بما يحب وليهم الداعون اليه المحاربون لمن خرج

عنه واولياء الشيطان المتلبسون بما يجهولهم قولوا وعلما يدعون اليه

ويحاربون من نهاهم عنه فاذا رايت الرجل يحب السماع الشيطاني وموذن

الشيطان واخوان الشياطين ويدعو الى ما يجهول الشيطان من الشرك

والبدع والفجور علمت انه من اوليائه فان اشتبه عليك فاكتمه

في ثلاثة مواطن في صلاته ومحبة السنة واهلها ونفرته عنهم ودعوته الى الله

ورسوله ونجريد التوحيد والمتابعة وتحكيم السنة فزته بذلك لا تزده

بجال ولا كشف ولا خارق ولو متى على الماء وطا لله اه •

وهذا يلزم الفرق بين الحال الايماني والحال الشيطاني فان الحال الايماني
 ثمرة المتابعة للرسول والاخلاص في العمل وتجريد التوحيد ونسبته
 منفعة المسلمين في دينهم ودنياهم وهو انما يصح بالاستقامة على السنة
 والوقوف مع الامر والنهي والحال الشيطاني نسبة اما شرك او فجور
 وهو نشأ من قرب الشياطين والاتصال بهم ومشابهم وهذا الحال
 يكون لعماد الاضنام والصلبان والنيرون والشيطان فان صاحبه
 لما عبد الشيطان خلع عليه حالا يصطاد به ضعفاء العقول والايمان ولا اله
 الا الله كم هلك هؤلاء من الخلق ليردوهم ويلبسوا عليهم دينهم
 ولو شاء الله ما قطعوه فكل حال خرج صاحبه عن حكم الكتاب وما جاء
 به الرسول فهو شيطاني كائنا ما كان وقد سمعت باحوال السحرة وعباد
 النار وعباد الصليب وكثير ممن يتسبب الى الاسلام ظاهرا او هو يري
 منه في الباطن له نصيب من هذا الحال بحسب مولاته للشيطان ومعاداته
 لرحمن وقد يكون الرجل صادقا ولكن يكون ملبوسا عليه بجهله فيكون
 حاله شيطانيا مع زهد وعبادة واخلاص لكن لبس عليه الامر لقلة علمه
 بامور الشياطين والملائكة وجهله بمقائق الايمان وقد حكى هؤلاء
 وهؤلاء من لبس منهم بل هو مشتبه صاحب مخايل ومخاريق ووقع الناس
 في البلاء بسبب عدم التمييز بين هؤلاء وهؤلاء فحسبوا اكل سوداء ثمرة
 وكل يضاء شجرة والفرقان اعز ما في هذا العالم وهو نور يقذفه الله

في القلب يفرق به بين الحق والباطل ويوزن به حقائق الامور ^{فيها}
 وشرها وصالحتها وفسادها فمن صدم الفرقان وقع ولا بد في اشراك
 الشيطان فانه المستعان وعليه التكلان *

﴿فصل﴾

والفرق بين الحكم المنزل الواجب الاتباع والحكم المأول الذي غايته
 ان يكون جائزا للاتباع * ان الحكم المنزل هو الذي اثر له الله على رسوله
 وحكم به بين عباده وهو حكمه الذي لاحكم له سواء هو اما الحكم المأول *
 فهو اقوال المجتهدين المختلفة التي لا يجب اتباعها ولا يكفروا ليقس من
 خالفها فان اصحابها لم يقولوا هذا حكم الله ورسوله بل قالوا اجتهدنا
 برأينا فمن شاء قبله ومن شاء لم يقبله ولم يلزموا به الامه بل قال ابو حنيفة هذا
 رأيي فمن جاءنا بخير منه قبلناه ولو كان هو عين حكم الله لما سألنا
 لابي يوسف ومحمد وغيرهما عما لفتهم فيه وكذلك مالك استشار مال رشيد
 ان يجعل الناس على ما في الموطن فتمنع من ذلك وقال قد تهرق اصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في البلاد وصار عند كل قوم علمه غير
 ما عند الآخرين * وهذا الشافعي ينهى اصحابه عن تقليده ويوصيه بترك
 قوله اذا جاء الحديث بخلافه * وهذا الامام احمد ينكر على من كتب
 فتاواه ودونها ويقول لا تقلدني ولا تقلد فلانا ولا فلانا وخذ من حيث
 اخذوا * ولو علموا رضي الله عنهم ان اقوالهم يجب اتباعها لحرموا على اصحابهم
 مخالفتهم ولما سألوا اصحابهم ان يفتوا بخلافهم في شيء ولما كان احدهم

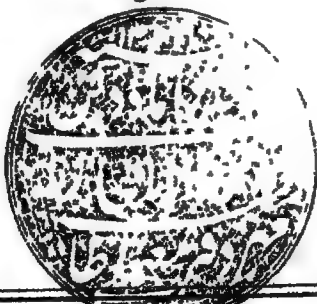
فصل في الفرق بين الحكم المنزل الواجب الاتباع والحكم المأول الذي غايته ان يكون جائزا للاتباع

يقول القول ثم يفتي بخلافه فيرى عنه في المسئلة القولان والثلاثة
 واكثر من ذلك فالراي والاجتهاد احسن احواله ان يسوغ اتباعه
 والحكم المنزل لايجل لمسلم ان يخالفه ولا يخرج عنه • واما الحكم المبدل •
 وهو الحكم بغير ما انزل الله فلايجل تنفيذه ولا العمل به ولا يسوغ اتباعه
 وصاحبه بين الكفر والنسوق والظلم والمقصود التنبيه على بعض احوال
 النفس المطمئنة واللوامة والامارة وما تستترك فيه النفوس الثلاثة
 وما يتميز به بعضها من بعض وافعال كل واحدة منها واختلافها ومقاصدها
 ونياتا وفي ذلك تنبيه على ما وراءه وهي نفس واحدة تكون اماراة
 تارة ولوامة اخرى ومطمئنة اخرى واكثر الناس الغالب عليهم
 الامارة واما المطمئنة فهي اقل النفوس البشرية عددا واعظمها
 عند الله قدر اوهي التي يقال لها ارجى الى ربك راضية مرضية
 فادخل في عبادى وادخل جنتي والله سبحانه وتعالى المسئول المرجو
 الاجابة ان يجعل نفوسا مطمئنة اليه • عاكفة بهمتها عليه • راضية منه راغبة
 فيما لديه وان يميزنا من شرور انفسنا وسيات اعمالنا وان لا يجعلنا
 ممن اغفل قلبه عن ذكره واتبع هواه وكان امره فرطاولا يجعلنا من
 الاخيرين اعمالا الذين خل سعيهم في الحيواة الدنيا وهم يحسبون انهم
 يحسنون صنعانا • سمع الدعاء واهل الرجاء وهو حسبنا ونعم الوكيل •
 تم طبع هذا الكتاب بعون الله الملك الوهاب في ثالث شهر رمضان
 سنة ١٣١٨ هجرية على صاحبها الف الف صلوة وتحية زكبه •

خاتمة الطبع

قد نجز بحمد الله واعانت طبع كتاب الروح للحافظ شمس الدين
ابن عبد الله محمد الشيرازي تم الجزية الحنبلي الدمشقي قدس الله روحه
ونور ضريحه ولعمري انه لكتاب جليل القدر والشان ومنه واضع الحجة
والبرهان * فلو لم يولد لمولده وجامعه * ونج يبع لمنه ومطالع *
وكان ذلك الطبع الثاني والوضع الرابع في طبعة دائرة المعارف النظامية
انزاهه الكاتبة بمدينه صدر اباد الدكن العلوم * قاعدة السلطنة الاسلامية
الاصفية * في الاقطار الجنوبية الحديثة * ابدى الله بالتأيد ان الايدية
السرمدية * ووسع نطاقها الى ما كان في زمان الدول الاولى الاسلامية في ايام
ملكها العار وروع الفضل والمكارم * المشيد من دعائم المجد الاثيل اسع العالم *
مظفر الممالك فتح جنك نظام الدولة نظام الملك اسلمها * مير محبوب علي
حان بهادر * لازالت اعلام سلطته خافقة على اعالي القمم * واما مقرونة
بالاقتال على مر الزمن * ولا يرحل بعنايته العلوم في تفرق واقبال * والمعارف
ساجدة على متن الهجرة الا ديال * نجرة النبي الامين سيدنا محمد والصحب
والال * صلى الله عليهم وسلم بعد دميااء البحار والرمال * واخر دعوانا ان الحمد لله
رب العالمين * كتبه الراجي لطف ربه التوي العبد الصعيف الحسن بن احمد
الحنفي مسد ير المطبعة علمه الله باحسانه * واقام عليه هو اطل امتنانه *

* آ ن *



فهرس مضامين كتاب الروح

مضمون	٤٢
خطبة الكتاب	٢
المسئلة الاولى في معرفة الاموات بزيارة الاحياء وسلامهم	٣
الترارة عند القبور عقيب الدفن	١٣
فصل في ان الموتي يستلون عن الاحياء ويمرغون اقوالهم واحالهم	١٦
فصل في الاستدلال على سماع الموتي من اجراء العمل على ثلثين	١٧
الميت في القبر	
المسئلة الثامنة في ان ارواح الموتي هل تتلاقى وتتراور وتذاكر ام لا	٢٣
المسئلة الثالثة هل تتلاقى ارواح الاحياء وارواح الاموات	٢٩
الرويا على ثلاثة انواع منها الرويا الصحيحة ولها اقسام	٣٣
كيف تلتقي روح النائم روح اليقظان	٣٨
جلوس العفريت على المال	٥١
المسئلة الرابعة ان الروح هل تموت ام الموت للبدن وحده	٥٢
بيان الاقوال في توجيه قول النبي صلى الله عليه وسلم الناس يصعدون	٥٣
يوم القيامة فآكون اول من يفتق فاذا اموسى اخذ بقائمة العرش	
المسئلة الخامسة وهي ان الارواح بعد مفارقة الاجسام تلج	٥٨
الروح ذات قومة بنفسها على اصول اهل السنة	٥٩
المسئلة السادسة ان الروح هل تعاد الى الميت في قبره وقت السؤال ام لا	٦٣
الروح لها في البدن خمسة انواع من التعلق	٦٨
تحقيق سماع الموتي	٧١
فصل في ان هل عذاب القبر على النفس والبدن اهل النفس دون	٨٠
البدن اهل البدن دون النفس وهل يشارك البدن النفس في العيم	
والعذاب ام لا	

رقم	مضمون
٨٢	فصل في ان مذنب السلف ان الميت اذا مات يكون في نعيم او عذاب مع الروح والبدن
٨٣	فصل في ذكر احاديث عذاب القبر ومسا ئله منكر ونكير
٩١	فصل في ان عذاب القبر حق باتفاق اهل السنة
٩٢	فصل في ان عذاب القبر ينال من هو مستحق له قبر او لم يقبر
٩٨	المسئلة السابعة في جواب الملاحدة والرافقة المنكرين لعذاب القبر ونعيمه وما ينطق بها
٩٩	ذكر الامور التي يعلم بها الجواب
	ايضاً الامر الاول
١٠٠	الامر الثاني
١٠١	الامر الثالث
١٠٣	الامر الرابع
١٠٥	الامر الخامس مع الامر السادس
١١٣	الامر السابع
١١٥	الامر الثامن
١١٧	الامر التاسع
١١٨	الامر العاشر
١٢٠	المسئلة الثامنة في انما الحكمة في عدم ذكر عذاب القبر في القرآن مع شدة الحاجة اليه
١٢٣	المسئلة التاسعة في الاسباب التي تعدب بها اصحاب القبور
١٢٧	المسئلة العاشرة في الاسباب المنجوة من عذاب القبر
١٣٣	المسئلة الحادية عشر ان السؤال في القبر هل هو عام في حق المسلمين والمنافقين والكفار او يختص بالمسلم والمنافق
١٣٩	المسئلة الثانية عشر في ان سوال منكر ونكير هل هو مختص بهذه الامة او يكون لها وغيرها

المسئلة الثالثة عشر ان الالطفال على يتجنون في قبورهم	١٢١
المسئلة الرابعة عشر وهي على نخذ اب القبر د اثم او متقطع	١٢٣
المسئلة الخامسة عشر ان اين مستقر الارواح ما بين الموت الى يوم القيامة وهل تروح في اجساد غير اجسادها التي كانت فيها فتتم وتعدب فيها ام تكون مجردة	١٢٥
فصل في بيان قول من قال ان الارواح في الجنة	١٥٠
فصل في بيان قول مجاهد ان الارواح ليحت في الجنة ولكن يا كرون من ثمارها ومجدون ربحها	١٥٩
فصل في بيان قول من قال ان الارواح على اقنية قبورها	١٦١
فصل في ان ثمان الروح يختلف بحسب حال الارواح من التوبة والصف والكبر والمشر	١٦٥
فصل في بيان قول من قال ان ارواح المؤمنين عند الله تعالى	١٦٨
بيان مدرة المنتهى وسجين وعابدين	١٦٩
فصل في بيان قول ان ارواح المؤمنين على الجابية وارواح الكفار بحضرموت يبرهوت	١٧١
فصل في بيان قول ان الارواح تجمع في الارض التي قال الله فيها يربها عبادي الصالحون	١٧٣
ايضا فصل في بيان قول ان ارواح المؤمنين في عابدين وارواح الكفار في عجين	
فصل في بطلان كون الارواح في بوزموم	١٧٢
ايضا فصل في بيان ان ارواح المؤمنين في برزخ من الارض تذهب حيث شاءت	
فصل في بيان ان ارواح المؤمنين عن عيين دم وارواح الكفار عن يمداره	١٧٥
فصل في بيان قول ابن حزم ان مستقر الارواح حيث كتب قبل اجسادها	١٧٦
فصل في بيان قول من قال ان مستقر الارواح الدم المحض	١٧٩
فصل في بيان قول من قال ان للارواح بعد الموت ابدان اخر غير هذه الابدان	١٨١
القول الرابع في مستقر الارواح	١٨٥
للتفس اربع دوو كل دار منها اعظم من التي قبلها	١٨٨
المسئلة السادسة عشر هل تنفع ارواح المولى من سعي الاحياء لا	١٨٩

مضون

٤

١٨٩	الدليل على انتفاع الميت بما اكتسب اليه في حياته
١٩١	فصل في الدليل على انتفاع الميت بغير ما اكتسب فيه
١٩٢	فصل في اثبات وصول ثواب الصدقة الى الميت
١٩٣	فصل في وصول ثواب الصوم
١٩٥	فصل في وصول ثواب الحج
١٩٧	دلائل المانعين من وصول ثواب العبادات الى الاموات
١٩٩	دلائل المقتصرين على وصول ثواب العبادات التي تدخلها النيابة
٢٠١	جواب الثاقلين بوصول ثواب العبادات للمانعين اليه في حصول عديده
٢٠٧	فصل في نفى عقوبة العبد بعد غيره
ايضا	فصل في ان الاستدلال بقوله صلى الله عليه وسلم اذا مات العبد اخرج حائطه
ايضا	فصل في جواب قولهم الاهداء حوالة والحوالة غا تكون بمعنى لازم
٢٠٨	فصل في جواب قولهم الا يثار بسبب الثواب مكروه
٢٠٩	فصل في جواب قولهم لو ساغ الاهداء الى الميت لساغ الى الحي
٢١١	فصل في جواب قولهم لو ساغ اهداء نصف الثواب ووجهه الى الميت لساغ
٢١٣	فصل في جواب قولهم لو ساغ ذلك لساغ اهداءه بعد ان يعمره لنفسه
٢١٤	فصل في جواب قولهم لو ساغ الاهداء لساغ اهداءه ثواب الواجبات التي تحب على الحي
ايضا	فصل في جواب قولهم ان التكليف متحان وابتلاء ان تقل البدل
٢١٦	فصل في جواب قولهم انه او نفعه حصل غيره لنفعه فثوبته عنه واسلامه عنه
٢١٧	فصل في قولهم العبادات نواحي
٢١٨	فصل في الانتصار لحديث من مات وعليه صيام صام عنه وليه
٢٢٠	فصل في قولهم ان ابن عباس راوى حديث الصوم قال لا يصوم احده عن احد
ايضا	فصل في جواب قولهم انه حديث مختلف في استناده
٢٢٣	فصل في جواب البيهقي عن كلام الشافعي في لم يظروا حديث ابن عباس
٢٢٥	فصل في ذكر قول اهل العلم في الصوم عن الميت
ايضا	فصل في جواب قولهم انه يصل اليه في الحج ثواب الفقة دون افعال الماسك

- ٢٢٦ فصل هل يشترط في افعال الثواب الاهداء بالا لفاظ ام يكفي بمجرد الفية
ايضا هل يتعين في اهداء الثواب تعاقب العمل بالقبول م لا
- ٢٢٧ اي الاعمال انقص في اهداء الثواب الى الميت
ايضا بيان وصول ثواب قراءة القرآن وما يتعلق به
- ٢٢٩ اهداء ثواب الاعمال الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
ايضا المسئلة السابعة عشرو هي هل الروح قديمة او محدثة مخلوقة
- ٢٣١ هل غوث الارواح ام لا
٢٣٢ فصل في بيان الدلائل على خلق الارواح
- ٢٣١ ذكر الاختلاف في معنى الروح في الآية الكريمة بين المفسر والمفسر
- ٢٣٢ بيان اختلاف الروايات عن ابن عباس في تفسير الآية ويستلوك عن الروح
٢٣٦ فصل في بيان معنى ائمة الروح ان الله سبحانه تعالى
- ٢٣٩ المسئلة الثامنة عشرو هي تقدم خلق الارواح على الاجساد او تاخر
خلقها
- ٢٥٠ دلائل مر يقول بتقديم خلق الارواح على خلق الابدان
٢٥٦ ذكر الدلائل على ان الارواح خلقت بعد خلق الابدان والجواب عما استدلى
به القائلون بتقدم خلق الارواح
- ٢٦٢ فصل في المنازعة في معنى قوله تعالى واذا حذر بك من بني ادم الخ
- ٢٧٣ فصل في ان هدا لا آية على كل شيء يراد به على خلق الارواح قبل الاجساد
- ٢٧٥ فصل في الدليل على ان خلق الارواح متأخر من خلق ابدانها
- ٢٨٠ المسئلة التاسعة عشرو هي ما حقيقة النفس
- ٢٨٥ القول بالصواب في حقيقة ارواح النبي دل عليه الكتاب والسنة
وامام السجدة واداة الغسل وذكر دلائله واقرده لذكر بعضها
فصولا عديدة
- ٢٩٠ فصل
ايضا فصل

٢٩١	فصل
٢٩٢	فصل
٢٩٨	فصل
٣٠٣	فصل
٣٠٥	فصل
٣١١	فصل في بيان ادلة المازعين لجسمية الروح وتميزها
٣١٧	فصل في ترويد الشبهة الاولى لمنازعي جسمية الروح والنفس
٣١٨	فصل في ترويد الشبهة الثانية
٣٢٣	فصل في جواب الشبهة الثالثة
٣٢٤	فصل في جواب الشبهة الرابعة
٣٢٦	فصل في جواب الشبهة الخامسة
٣٢٧	فصل في جواب الشبهة السادسة
٣٢٨	فصل في جواب الشبهة السابعة
٣٢٩	فصل في ترويد الشبهة الثامنة
٣٣١	فصل في ترويد الشبهة التاسعة
ايضا	فصل في ترويد الشبهة العاشرة
٣٣٢	فصل في ترويد الشبهة الحادية عشر
ايضا	فصل في ترويد الشبهة الثانية عشر
٣٣٣	فصل في ترويد الشبهة الثالثة عشر
ايضا	فصل في ترويد الشبهة الرابعة عشر
٣٣٤	فصل في ترويد الشبهة الخامسة عشر
٣٣٥	فصل في ترويد الشبهة السادسة عشر
٣٣٦	فصل في ترويد الشبهة السابعة عشر
٣٣٧	فصل في ترويد الشبهة الثامنة عشر
٣٣٠	فصل في ترويد الشبهة التاسعة عشر

مضمون	ج
فصل في ترداد الشبهة العشرين	٣٢٠
فصل في ترداد الشبهة الحادية والعشرين	٣٢١
تكفير منكري الجن والملائكة	٣٢٢
فصل في ترداد الشبهة الثانية والعشرين	ايضا
دخول الجن في المصروع	ايضا
المسئلة المشروون وهي هل النفس والروح شي واحد او شيان مختلفان	٣٢٣
وجه تسمية الروح حروحا	٣٢٤
فصل في ان الروح غير النفس	٣٢٥
المسئلة الحادية والعشرين هل النفس واحدة ام ثلاث	٣٢٧
فصل في ان الطائفة الى اصاء الرب تعالى وصفاته نوعان	٣٥٠
فصل في ان الله سبحانه جعل لكل مضمون الاصاء الانمان كلالا	٣٥٢
فصل في مباشرة الروح الطائفة	٣٥٣
فصل في الحاسة والمراقبة	٣٥٦
ايضا فصل في النفس الوامة	
فصل في النفس الامارة	٣٥٨
فصل في النفس المطمئنة	٣٦١
فصل في ان النفس الامارة في مقابلة النفس المطمئنة	٣٦٢
فصل في اراءة النفس الامارة الاخلاص في صورة ينقر منها	٣٦٣
ايضا فصل في اراءها صورت الصدق والجهاد في قالب عداوة الخلق واذا هم وحدهم	
فصل في الفرق بين خضوع الايمان وخضوع النفاق	٣٦٩
فصل في الفرق بين شرف النفس واليه	٣٧٠
ايضا فصل في الفرق بين الحمية والجناء	
فصل في الفرق بين التواضع والمهانة	٣٧١
فصل في الفرق بين القوة في امر الله والعلو في الارض والحمية لله والحمية للنفس	٣٧٣

- ٣٦٣ فصل في الفرق بين الجود والسرف
- ٣٧٢ فصل في الفرق بين المعابة والكبر
- الايضا فصل في الفرق بين الصيانة والكبر
- ٣٧٥ فصل في الفرق بين الشجاعة والجرأة
- ٣٧٦ فصل في الفرق بين الحزم والجلن
- ٣٧٧ فصل في الفرق بين الاقتصاد والشم
- ايضا فصل في الفرق بين الاحترار وسوء الصبر
- ٣٧٨ فصل في الفرق بين الفراسة والظن
- ٣٨٢ فصل في الفرق بين الصيحة والنية
- ٣٨٣ فصل في الفرق بين الهدية والرشوة
- ايضا فصل في الفرق بين الصبر والقوة
- ٣٨٤ فصل في الفرق بين الغفر والذل
- ٣٨٦ الفصل في الانتصار والانتقام
- ٣٨٧ فصل في الفرق بين سلامة القلب والبله والتفطل
- ٣٨٨ فصل في الفرق بين ائمة وامرة
- ٣٩٠ فصل في الفرق بين الرحام والتمني
- ٣٩٣ فصل في الفرق بين التمدد مع الله والمغرم بها
- ٣٩٥ فصل في الفرق بين فرح القلب وفرح النفس
- ٣٩٧ فصل في بيان اعظم الفرق
- ٣٩٩ فصل في الفرق بين رقة القلب والجزم
- ٤٠٠ فصل في الفرق بين المودة والحقد
- ايضا فصل في الفرق بين المفاضة والحسد
- ٤٠٢ فصل في الفرق بين حب الرياسة وحب الامارة
- ٤٠٣ فصل في الفرق بين الخوف في الله والخوف مع الله
- ٤٠٤ فصل في الفرق بين التوكل واليأس

مضمون	رقم
فصل في الفرق بين الاحتيال والوسوسة	٢٠٩
فصل في الفرق بين العام الملك والقاء الشيطان.	٢١٠
افضل فصل في الفرق بين الاقتصاد والتقصير	
فصل في الفرق بين النسيئة والتأجيل	٢١١
فصل في الفرق بين المبادر والمؤجل	٢١٢
فصل في الفرق بين الاخبار بالغالوبين الشكوك	٢١٣
فصل	٢١٥
الرد على الطائفة الاتحادية في مقولة الاتحاد وذكر قصودهم وواضع	٢١٦
نصوصهم	
فصل في بيان الاشارة الطيفة الى الترويح بين هذه الامور	٢١٧
فصل في الفرق بين تنزيه الرسل وتنزيه المخلوقات	٢١٨
فصل في الفرق بين صفات الاسماء والصفات وبين التشبيه والتمثيل	٢٢٠
فصل في الفرق بين تجريد التوحيد وبين ضم ارباب المراتب	٢٢١
فصل في الفرق بين تجريد متابعة المحصوم على الله عليه وسلم واحد او	٢٢٢
اتوال العلماء والتأجيل	
فصل في الفرق بين اولياء الرحمن واولياء الشيطان	٢٢٣
فصل في الفرق بين الحال الايماني والحال الشيطاني	٢٢٦
فصل في الفرق بين الحكم الماترل الواجب الاتباع والحكم الماترل الذي	٢٢٧
غايته ان يكون جائزا للاتباع	
خاتمة الكتاب	٢٢٩



4413
SIA

